

# المدارج السنّية في الردّ على الوهابية

مرتبّه: عامر القادري دارالعلوم قادريہ سبحانیہ شاہ فیصل کالونی  
اردو ترجمہ: عبد العليم القادری کراچی

مع

## العقائد الصحيحة في تردید الوهابية النّجدية

خواجه حاجی حافظ محمد حسن جان صاحب مجددی  
قدس سرہ [۱۹۳۱ م.]

یہ کتاب استنبول، ترکی سے شائع کی گئی اور مندرجہ ذیل ویب سائٹ پر  
بھی موجود ہے

[WWW.HAKIKATKITABEVI.COM/DISPLAY.ASP?DID=3&KID=50](http://WWW.HAKIKATKITABEVI.COM/DISPLAY.ASP?DID=3&KID=50)

# المدارج السنية

## في الردّ على الوهابية

مرتبّه: عامر القادري رحمه الله معلم بدار العلوم القادرية السبحانية كراتشي ع<sup>٢٥</sup>  
ترجمه: عبد العليم القادري هفتة ١٥ جنوری سنة ١٣٩٨ هـ. [١٩٧٧ م.]

و يليه

## العقائد الصحيحة في ترداد الوهابية التجديدية

جناب زبدة السالکین عمدة العارفين محي السنة ماحي البدعة حضرت مولانا و  
مرشدنا خواجه حاجي حافظ محمد حسن جان صاحب مجددی دامت برکاتهم  
العالیة سجاده نشین درگاه طنده ساین داد ضلع حیدرآباد (سندھ) فی مؤلف  
اصول الاربعة المتوفی سنة ١٣٤٩ هـ. [١٩٣١ م.]

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالأوفست  
مكتبة الحقيقة



يطلب من مكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة بفتح ٥٧ استانبول-تركيا

ميلادي

هجري شمسي

هجري قمری

٢٠٠٠

١٣٧٩

١٤٢١

من اراد ان يطبع هذه الرسالة وحدها او يترجمها الى لغة اخرى فله من الله الاجر الجزيل و منا  
الشكر الجميل و كذلك جميع كتبنا كل مسلم مأذون بطبعها بشرط جودة الورق و التصحيح

# بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين . والصلوة والسلام على سيد  
الاولين والآخرين وعلى اله واصحابه اجمعين

اما بعد

فيقول عامر عبد الخالق القادري المذعور بعامر القادري  
لما وجدت من الوهابية مسائل مختلفة . كما قوطعهم ان  
الا بنيا وليس يحيى في قبورهم والنداء الى يا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم شرك كما يقولون اهل الجنة في وقت الاذان  
عند شهادة الاولى . قرعة عيني بك يا رسول الله وهي شرك  
عندهم ومن قال يا رسول الله بالنداء والمخطاط فهو مشرك  
عندهم . وحيلة الاستقاط كما روج في السرح والنجاب .  
هو حرام عندهم واخذ الاجرة على تعليم القرآن شرك ايضا  
فلهذا كتبت الرسالة المسمى بالمدارج السنية في الرد على الوهابية  
فالمسئلة الاولى . الصلوة على النبي عليه السلام .  
الصلوة على النبي عليه السلام ثبت بدليل قطعي . لقوله تعالى

اما بعد

پس کہتا ہے عامر عبداللہ القادری معروف بہ عامر القادری جب پائے میں نے وہابیہ سے مسائل مختلف جیسے کہتے ہیں یہ کہ انبیاء اپنے قبور میں زندہ نہیں ہیں اور نذر رسول اللہ کی طرف یہ شرک ہے جیسا کہ اہل السنۃ کہتے ہیں آذان کے وقت میں اول شہادت میں قرۃ عینیٰ یا رسول اللہ۔ اور یہ وہابیہ اسے شرک جانتے ہیں اور جس نے یا رسول اللہ کہا ساتھ نداء اور خطاب کے وہ انکے ہاں مشرک ہے۔ اور حیلہ استقامت کرنا جیسے صوبہ سرحد میں مروج ہے اور پنجاب میں یہ انکے ہاں حرام ہے۔ اور تعلیم قرآن پر اجرت لینا یہ بھی شرک ہے اس وجہ سے میں نے رسالہ لکھا جو مدارج السینہ فی رد علی الوہابیہ پر موصوف ہے۔ پس اول مستحکم بنی علیہ السلام پر درود پڑھنے کا ہے۔

درود پڑھنا بنی علیہ السلام پر نص قطعی سے ثابت ہے۔ واسطے قول رب تعالیٰ کے۔

صلوا عليه وسلموا تسليماً أي صلوا عليه دائماً فان قلت كيف ذلك؟  
قلنا

قوله تعالى إن الله وملائكته يصلون الآية - وقع في الآية الاستمرار  
لان هي راي يصلون ، صيغة المضارع والمضارع يدل على الاستمرار  
فالخاص صلوا عليه بدوام -

يا ايها الناس صلوا على رسول الله صلوا عليه هو خير الشجر  
هو رسول ربنا هو خنار كل شئ هو شجر الى قمر فشق القمر  
وفي المشكوة - عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من صلى على صلوة واحدة صلى الله عليه عشراً -

وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان الله وملائكته يسبحون في الارض يبلغوني من أمتي السلام  
وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما من احد يسلم على الأرواح الا رد الله على روحه حتى اورد عليه السلام  
فثبت ان صلواتنا يعرض على النبي عليه السلام -

وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

درود پڑھو اس پر اور سلام بھیجو سلام بھیجنا۔ یعنی درود پڑھو ہمیشہ۔ پس اگر تو پہلے ہی ہمیشہ

ہم کہتے ہیں

یہ قول رب تعالیٰ کا ان اللہ و ملائکتہ یصلون۔ واقع ہوا اتمار اس لیے دیکھو  
مضارع کا صیغہ ہے اور مضارع دلالت کرتا ہے استمرار پر۔

پس حاصل یہ ہے کہ درود پڑھو اس پر ساتھ ہمیشگی کے

ہاے لوگو درود پڑھو نبی علیہ السلام پر درود پڑھو اس پر وہ افضل بشر ہے  
وہ ہمارے رب کا رسول ہے اور وہ ہمارے جملہ اشیاء کا اس نے چاند کو اشارے توڑ دیا  
اور مشکوٰۃ میں۔ روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ نے جو کچھ ہر ایک تمہارے درود پڑھتا ہے  
اللہ تعالیٰ اس پر دس بھیجے گا۔

اور روایت ہے ابن مسعود سے کہ فرمایا رسول اللہ نے اللہ کے فرشتے زمین میں پھرتے ہیں میری اُمت  
کا سلام کچھ تکبہ پجاتے ہیں۔

اور روایت ہے ابو ہریرہ سے فرمایا رسول اللہ نے جب کوئی مسلمان سلام پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ  
میری روح کو کچھ پر لٹاتے ہیں یہاں تک کہ اس کا سلام کا جواب دیتا ہوں۔  
پس ثابت ہوا کہ ہمارا درود نبی علیہ السلام پر پیش کیا جاتا ہے۔

اور روایت ہے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو

صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائياً ابليغته - ثبت كما يسمع  
 النبي صلى الله عليه وسلم عند قبره يسمع أيضاً من البعيد لأن  
 رسول الناس بالقرب والبعد - كما ثبت بحديث التي وجد في دلائل  
 الخيرات<sup>(١)</sup> - اسمع صلوة اهل محبتي واعرفهم - دلائل الخيرات ص ٥٢  
 واسمع منكم بلا واسطة - انيس الجليس امام السيوطي<sup>(٢)</sup> ص ٢٢٥ -  
 انا جليس من ذكرني سعاد الدارين<sup>(٣)</sup> ص ٢٥٢ مدارج النبوة<sup>(٤)</sup> ص ٥٤  
 ثم روح البيان<sup>(٥)</sup> جلد ٢ ص ٢٣٥ - من قال عشر مرة الصلوة والسلام  
 عليك يا رسول الله فقد اعتق رقبة - نسيم الرياض<sup>(٦)</sup> جلد ٢ ص ٢٩٢  
 وقال حسين احمد الداوي بندي في شهاب ثاقب - الصلوة والسلام  
 عليك يا رسول الله وجملة الصور للصلوة لو بخطاب ونداء عند  
 علماءنا مستحب ومستحسن - شهاب ثاقب ص ٦٥  
 ثبت جواز الصلوة بالنداء والخطاب -

ه سلموا يا قوم بل صلوا على صدر الامين  
 مصطفى ما جاءه من رحمة العالمين

(١) مؤلف دلائل الخيرات محمد بن سليمان الجزولي الشاذلي توفي مسموما سنة ٨٧٠ هـ. [١٤٦٥ م.] في فاس

(٢) جلال الدين عبد الرحمن السيوطي الشافعي توفي سنة ٩١١ هـ. [١٥٠٥ م.] في مصر

(٣) مؤلف سعادة الدارين ابراهيم المصري كان حيا قبل سنة ١٣٢٠ هـ. [١٩٠٢ م.]

(٤) مؤلف مدارج النبوة عبد الحق الدهلوي توفي سنة ١٠٥٢ هـ. [١٦٤٢ م.]

(٥) مؤلف تفسير روح البيان اسماعيل حقي الجلوتي توفي سنة ١١٣٧ هـ. [١٧٢٥ م.] في بروسه

(٦) مؤلف نسيم الرياض شرح الشفاء احمد الخفاجي المصري توفي سنة ١٠٦٩ هـ. [١٦٥٩ م.]

(٧) حسين احمد الداوي بندي توفي سنة ١٣٧٧ هـ. [١٩٥٧ م.]



درود بڑھے میری قبر کے نزدیک میں اسے خود سنتا ہوں اور جو دور سے پڑھے ٹھیک پہنچایا جاتا ہے  
 پس ثابت ہوا جیسے کہ نبی علیہ السلام اپنی قبر پر نزدیک کا درود سنتے ہیں اسی طرح دور کا بھی  
 سنتے ہیں اس لیے کہ آپؐ نزدیک اور دور والوں کے رسول ہیں۔ جیسا کہ ثابت ہے حدیث میں جو  
 پائی ہم نے دلائل الخیرات میں۔ ہے کہ سنتا ہوں میں درود اہل محبت کا اور یہی ثابت ہے ہوں  
 اور میں تم سے بلا واسطہ سنتا ہوں۔ میں وہاں موجود ہوں جہاں میری یاد ہو رہی ہے  
 جسٹخ دس بار الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کہا پس اسے ایک غلام آزاد کیا  
 اور کہا حسین احمد دیوبندی نے شہاب ثاقب میں۔ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ  
 اور حملہ صور درود شریف کو اگرچہ بصیغہ خطاب و ندا ہی کیوں نہ ہو علماء مستحب  
 و مستحسن جانتے ہیں  
 پس ثابت ہوا جو از درود کا ساتھ خطاب و ندا کے

سے سلام پڑھوایا قوم بلکہ درود پڑھوایا پر سردار امانت داروں کے مصطفیٰؐ نہیں آئے مگر  
 رحمتہ دو جہان کیلئے۔



# والصلوة في الدعاء كما يفعلون أهل السنة

رواه معاذ بن الحارث عن أبي قرّة عن سعيد بن المسيب<sup>(١)</sup>  
عن عمر مرفوعاً وهذا رواه رزين ابن معاوية<sup>(٢)</sup> في كتابه مرفوعاً  
عن النبي عليه السلام قال الدعاء موقوف بين السماء والارض  
لا يصعد حتى يصلي على نبي فلا تجعلوني كغير الرأب صلوا على أول  
الدعاء وآخره وأوسطه

فثبت ان في اول الدعاء صلوة وفي آخره وأوسطه  
وبحمد الله تعالى ان أهل السنة والجماعة يدأومون عليه  
وليستحسنون الصلوة في الدعاء كما روي في الكراتشي -

مَوْلَانِي صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا  
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

(١) سعيد بن المسيب التابعي توفي سنة ٩١ هـ. [٧٠٩ م.] في المدينة المنورة

(٢) رزين بن معاوية امام الحرمين المالكي توفي سنة ٥٢٤ هـ. [١١٢٩ م.]

اور درود دُعائیں جیسا کہ اہل السنۃ کرتے ہیں ۔

روایت ہے معاذ بن حارث سے وہ ابی قرہ سے وہ سعید بن المسیب سے وہ عمر سے مرفوعاً  
اور اسی طرح روایت کیا ہے اسے زین ابن معاویہ نے اپنی کتاب میں مرفوعاً بنی علیہ السلام  
سے فرمایا کہ دُعائیں آسمان و زمین میں اُوپر نہیں چڑھتی جب تک کہ درود  
نہ پڑھا جائے پس نہ کرو مجھے مانند  
درود پڑھو مجھ پر دعا کی ابتدا درمیان  
اور آخر میں

پس ثابت ہوا کہ دعائے ابتداء میں آخر میں اور درمیان میں درود ہے اور اللہ کے  
فضل سے اہل السنۃ والجماعت نے اس پر ہمیشگی اختیار کی ہے ۔ اور دُعائیں درود کو مستحسن  
جانتے ہیں جیسا کہ رواج ہے ہر اچھی میں ۔

# الحاجی امداد اللہ

قال حاجی امداد اللہ: ہا جبرمائی فی ضیاء القلوب ہر کسی را کہ شوق دیدار محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشود بعد نماز عشاء با طہارت کامل و جامہ نو و استعمال خوشبو با ادب تمام رو بسوئے مدینہ منورہ بنشیند و بیتی از جناب قدم حقیقت محمدی برائے حصول زیارت جمال مبارک صلی اللہ علیہ وسلم و دل را از جمیع خطرات خالی کردہ صورت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہ لباس بسیار سفید و عمامہ سبز و چہرہ منور مثل بدر بر کرسی تصور کنند الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ راست، الصلوٰۃ والسلام علیک یا حبیب اللہ چپ الصلوٰۃ والسلام علیک یا نبی اللہ، در دل ضرب کنند و این درود شریف را ہر قدر کہ تواند پڑے در پے تکرار کنند انشاء اللہ تعالیٰ مطلوب خواہد رسید۔

## ضیاء القلوب ص ۸۳

و ایضا قال حاجی امداد اللہ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ بصیغۃ النداء و الخطاب یکلمون الناس فیہ ہذا مبنی علی اتصال المعنوی لہ الخلق و الامر عالم الامر

## حق الفین کے اکابر

کہا حاجی امداد اللہ مہاجر مکی نے ضیاء القلوب میں جس کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار کا شوق ہو نمازِ عشاء کے بعد چھ طہارت کامل کے اور نئے کپڑوں کے اور استعمالِ خوشبو کر کے ساتھ ادبِ تمام کے منہ مدینہ منورہ کی طرف کر کے بیٹھے اور التاجِ جنابِ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جمالِ مبارک کی زیارت کی کرے اور دل کو تمام خطرات سے خالی کر کے یہ تصور کر کے حضورِ اکرمؐ سفید کپڑے پہنے اور سبز عمامہ باندھے سر سی پریدر کے چاند جیسے حبوہ افزو زہین اور دائیں طرف الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ اور بائیں الصلوٰۃ والسلام علیک یا حبیب اللہ اور دل میں الصلوٰۃ والسلام علیک یا نبی اللہ کی ضرب لگا اور اس درود شریف کو جس قدر ہو سکے متواتر تکرار کرے انشاء اللہ مطلب کو پہنچے گا

اور اسی طرح حاجی امداد اللہ مہاجر مکی نے کہا کہ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ یعنی خطاب میں بعض لوگ کلام کرتے ہیں اور یہ معنی ہے اتصال معنوی پر لہ الخلق و  
الامور عالمِ امر

ليس مقيداً بالطرف والقرب والبعد فلا شك في جواز  
(نداء المشاق ص ٥٩)

## اشرف<sup>(١)</sup> على تافوي

ثبت ان اقراء الصلوة بكثرة وهو ايضا الصلوة والسلام  
عليك يا رسول الله - شكر النعمة بذكر رمة الرمة ص ١٨

وهذا مقام فكري وتأمل ان اكابر الديوبندية هم يستحبون  
والوهابية زماننا والمردودية والنجيرية وغيرهم يقولون الشرك  
للصلوة على النبي بالنداء والمخاطب فثبت ان اكابرهم كلهم مشركون  
ولكن لا يفقهون العلم لمن كلهم جهال

## حسين احمد مدني<sup>(٢)</sup>

سمعت من الوهابية اكثرهم يمنعون من الصلوة على النبي عليه السلام  
بالمخاطب الصلوة والسلام عليك يا رسول الله وهم يستهزئون  
ويقولون الكلام الفاحش وعلمائنا هذا الصورة وجملة الصور صلوة  
لوم مخاطب ونداء يقولون مستحب ومستحسن وللمتعلقين يأمرون  
بذلك - شهاب ثاقب ص ٤٥

بمقدور

(١) محمد اشرف علي التهاوي الديوبندي توفي سنة ١٣٦٢ هـ. [١٩٤٣ م.]

(٢) حسين احمد مدني الديوبندي توفي سنة ١٣٧٧ هـ. [١٩٥٧ م.]

ہمیں مقتد ساقہ طرف کے قُرب و بُعد میں ہیں اس کے جواز میں شک نہیں ہے۔

## اشرف علی تھانوی

کہ یوں دل چاہتا ہے کہ آج درود شریف زیادہ پڑھوں اور وہ بھی ان الفاظ سے الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ

اور یہ مقام غور فکر ہے کہ اکابر دیوبند اسے مستحب جانتے ہیں اور ہمارے زمانے کے داناں اور مودودی اور پنجیری وغیرہم درود کو شرک کہتے ہیں جو ساقہ نداء و خطاب کے ہو پس ثابت ہوا نئے قول سے کہ ان کے اکابر تمام مشرک ہے لیکن یہ ہمیں سمجھتے علم کو اس لیے کہ یہ جاہل ہیں۔

## حسین احمد مدنی

دنا بیری فرمایا ہے بارگاہ سقا کہ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ کو سنت منع کرتا ہیں اور ان کا استہزاء (مذاق) اُڑاتے ہیں اور بُرے کلمات کہتے ہیں اور علماء ہمارے اس صورت کو اور تمام صورت درود کو اگرچہ بظاہر و نداء ہی کیوں نہ ہو مستحب و مستحسن جانتے ہیں اور متعاقبین کو اس کا امر کرتے ہیں۔

# محمد ذكرى السهارنبوري<sup>[١]</sup>

قال في فضائل درود وفي فهمي ان يحتمل الصلوة والسلام رفاه فضل  
اعني مكان السلام عليك يا رسول الله والسلام عليك يا حبيب الله  
يقال الصلوة والسلام عليك يا رسول الله اعني ان ازيد عليه لفظ صلوة

فضائل درود ص ١٣٢ مطبوعه مدينه پيشنيد ص ٢٩

وقال حجة الاسلام امام غزالي<sup>[٢]</sup> الى رحمة الله عليك في

اجاء العلوم واحضر في قلبك النبي عليه السلام وشخصه الكريم وقل  
السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق املك  
في انة يبلغه ويرد عليك ما هو اوفى من تراثي اجاء العلوم ص ٢٩ جلد ١

له مطبوع في بيروت

وهذه العبارة وجدت في الترتيب الفقهاء - عمدة القاري شرح بخاري<sup>[٣]</sup>  
جلد ٤ ص ٣ مواهب اللدنية جلد ٢ ص ٣٢٠ زرقاني شرح مواهب اللدنية جلد ٤ ص ٢٢٩

زرقاني شرح موطا امام مالك<sup>[٤]</sup> جلد ١ ص ١٨٠ السعاية جلد ٢ ص ٢٢ فتح الملهم جلد ٢ ص ١٣٣  
او جز المسالك جلد ٢ ص ٢٤٥ مسك الختام شرح بلوغ المرام ص ٢٥٩

فبطل اثبات الوهابية وقطع من حذر في قلبك النبي عليه السلام  
وقت الصلوة وطلوة فاسد. نعوذ بالله من انفسهم ويرحمهم

(١) محمد ركريا السهارنبوري الديوبندي ولد سنة ١٣١٥ هـ. [١٨٩٧ م.]

(٢) الامام محمد الغزالي توفي سنة ٥٠٥ هـ. [١١١١ م.] في طوس [مشهد]

(٣) مؤلف عمدة القاري محمود العيني الخنفي توفي سنة ٨٥٥ هـ. [١٤٥١ م.]

(٤) مؤلف المواهب اللدنية احمد القسطلاني الشافعي توفي سنة ٩٢٣ هـ. [١٥١٧ م.]

(٥) محمد الزرقاني المالكي توفي سنة ١١٢٢ هـ. [١٧١٠ م.]

(٦) مؤلف السعاية عبد الحفي الكوي الهندي توفي سنة ١٣٠٤ هـ. [١٨٨٦ م.]

(٧) مؤلف مسك الختام شعبان المصري الشافعي توفي سنة ٨٢٨ هـ. [١٤٢٤ م.]



محمد ذکر یا سہار پوری

فقہائے دہود میں کہا کہ بندہ کے خیال میں اگر ہر جگہ درود و سلام کو جمع کیا جائے  
تو زیادہ بہتر ہے یعنی بجائے السلام علیک یا رسول اللہ اور السلام علیک یا حبیب اللہ  
کے الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ۔ یعنی صلوٰۃ کا لفظ بڑھا دیا جائے۔

اور کہا امام غزالیؒ نے احیاء العلوم میں۔ اور حافظ کمر اپنے دل میں نبی علیہ السلام  
کو اور تصور آپؐ کا رکھ اور کہہ السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور یقین  
جان کر کہ سلام نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پہنچ رہا ہے۔ اور اس کا جواب آپؐ بخاطر ہے  
میں۔

اور یہی عبارت میں نے اکثر کتب فقہاء میں پائی ہے۔

پس باطل ہوا اثبات دھابہ کا کہتے ہیں کہ چپستان نماز میں نبی علیہ السلام کا خیال  
لایا پس اُس کی نماز قاسد ہوئی۔ العیاذ باللہ۔

# وَالْبِدَاءُ

وأيضا سمعت من الوهابية والنداء لغير الله شرك  
فتاوى رشيدية - [1]

قلنا

والنداء للنبي عليه السلام وأولاد ولبياء جائز أما  
لنبي عليه السلام فهو من حديث عبد الرحمن بن سعد  
خدرت رجل ابن عمر فقال للرجل اذكر أحب الناس  
اليك فقال يا أحمد صلى الله عليه وسلم ادب المفرد ص ١٣٢  
وأيضا في فضائل ورود لزكريا السهارنفوري ديوبند ص ١٣٢  
وأيضا خرج النووي<sup>[٢]</sup> في كتابه (إعني شرح مسلم) خدرت رجل ابن  
عباس فقال ابن عباس يا أحمد صبح الرجل في الوقت  
كتاب الأذكار ص ٣٦ -

وأما النداء لولي الله تعالى فهو جائز أيضا إن الولي  
تابع للنبي كما في فتاوى حديشيد<sup>[٣]</sup> ابن حجر الهيتمي المكي

(١) رشيد أحمد كنگوهي توفي سنة ١٣٢٣ هـ. [١٩٠٥ م.]

(٢) يحيى النووي الشافعي توفي سنة ٦٧٦ هـ. [١٢٧٧ م.] في الشام

(٣) حمد ابن حجر المكي الشافعي توفي سنة ٩٧٤ هـ. [١٥٦٦ م.] في مكة المكرمة زادها الله شرفا وكرما

اور اسی طرح سنایے میں و تابیہ سے کہ نداء میزائند کو شرک ہے  
قلنا

اور پکارنا نبی علیہ السلام کو اولیاء کو یہ جائز ہے وہ نداء جو نبی علیہ السلام کو ہے وہ  
ثابت ہے حدیث عبد الرحمن بن سعد سے کہ عمر کلید پاؤں سٹائن ہو گیا پس کسی آدمی نے  
اسے کہا یاد کر اُس کو جو تجھے تمام لوگ سے اچھا اور محبوب ہو پس کہا اُس نے یا محمد

اور اسی طرح امام تووئی نے کہا شرح مسلم میں کہ سو گیا پاؤں ابن عباس کا پس کہا  
اُس نے یا محمد صبح ہوا پاؤں اُس کا اسی وقت میں

اور بہر حال نداء جو ولی اللہ سے ہے وہ بھی ایسا ہی جائز ہے اس لئے کہ ولی تابہ ہے  
نبی کے جیسا کہ فتاویٰ حدیثیہ میں ہے جو ابن حجر المہدی نے منیٰ کلبہ۔

وقال علا مة خير الدين الرملي<sup>(١)</sup> في فتاوى خيريه هو أستاذ  
 لصاحب در المختار<sup>(٢)</sup> فقال يا شيخ عبد القادر<sup>(٣)</sup> جيلاني فهو نداء  
 واذا ضيف اليه شيئاً فهو طلب شيء أكرام الله فها الموجب لحرمة  
 فتاوى خيريه مطبوعة مصر المجلد الثاني ص ١٨٢

وقال في الهداية<sup>(٤)</sup> والصلوة على النبي عليه السلام من خارج الصلوة  
 واجبة كما قال الكرخي<sup>(٥)</sup> أو كلما ذكر عليه الصلوة كما اختاره  
 الطحاوي<sup>(٦)</sup> انتهى بخاري جلد ثان على الهامش -

فافهم وافكر يا منكر النداء والخطاب  
 الى اقوال العلماء والمفتيين وقيل -  
 يا بني در و جناب تو

در د زبان است مه وسال صبح شام  
 نزدیک چو تحفه فرستیم باز دور  
 در دست را بهیں صلوة ست وسلام

ابوالمجاہد عامر محمد عبد الخالق القادري<sup>١٩٧٤</sup> هـ

- 
- (١) خير الدين الرملي الحنفي توفي سنة ١٠٨١ هـ. [١٦٧٠ م.] في رمله  
 (٢) صاحب در المختار محمد علاء الدين الحصكفي الحنفي توفي سنة ١٠٨٨ هـ. [١٦٧٦ م.] في الشام  
 (٣) السيد عبد القادر الجيلاني الحنفي توفي سنة ٥٦١ هـ. [١١٦٦ م.] في بغداد  
 (٤) مؤلف اهداية نرهان الدين علي المرغيناني الحنفي استشهد سنة ٥٩٣ هـ. [١١٩٨ م.] في بخاري  
 (٥) عميد الله الكرخي الحنفي توفي سنة ٣٤٠ هـ. [٩٥٢ م.] في بغداد  
 (٦) احمد الطحاوي الحنفي توفي سنة ٣٢١ هـ. [٩٣٣ م.] في مصر

اور کہا علامہ خیر الدین ربی نے فتاویٰ خیر یہ میں جو کہ استاد ہے مصنف درفتا  
کا پس کہا یہ نذا ہے یا شیخ عبدالقادر جیلانی اور جب ساتھ اسکے بڑھایا جا پس  
طلب شیشی ہے از روئے ائمہ ائد کے پس کیا سبب ہے اسکی حرمت کیلئے

اور بدایہ میں ہے اور درود نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نماز سے باہر واجب ہو جیسا  
کہ کرخی نے کہا اور جب ذکر ہو آپ پر درود جیسا کہ مختار کیا ہے اسے طحاوی نے  
پس غور و فکر کراے مکر تدام و خطاب کے طرف اقوال علماء کے اور مفتوح کے اور

وإليه هذه إلى ما قبله - قول حين وقت الأذان عند  
شهادة الأولى والثانية - قرعة عيني بلب يا رسول الله

قال جلال الدين السيوطي<sup>(١)</sup> والقهستاني في شرح الكبير نقلاً عن  
كثير العباد أعلم أنه يستحب أن يقال عند السماع الأولى من  
الشهادة الثانية صلى الله عليه وآله يا رسول الله وعند سماع الثانية  
قرعة عيني بلب يا رسول الله ثم يقال اللهم متعني بالسمع  
والبصر بعد وضعه ظفراً لهما من على العينين وقال عليه السلام  
من سمع اسمي في الأذان فقبل ظفري ابهما مياد ومسح  
على عينييه لحرهما بدل الخواشيء جلالين<sup>(٢)</sup> مطبوعه المطابع ثم  
روح البيان ما تحت أن الله وليكثرة الآية ومنوعات كبير للامام القاري<sup>(٣)</sup>  
ثم البصائر لولانا محمد الله دأني واليضا قال العلامة الشافعي<sup>(٤)</sup> ٢٧٩ شتر

(١) محمد القهستاني الحنفي توفي سنة ٩٦٢ هـ. [١٥٥٥ م.] في بحار

(٢) كثير عباد في شرح وراد شهاب الدين لسهروردي أبو حمص عمر الشافعي

توفي سنة ٩٣٢ هـ. [١٢٣٤ م.] في بغداد

(٣) مؤلف تفسير لجلال الدين محمد حلال الدين قحلي توفي سنة ٨٦٤ هـ. [١٤٥٩ م.] في مصر

(٤) العلامة الشافعي لسيد محمد أمين ابن عابدين توفي سنة ١٢٥٢ هـ. [١٨٣٦ م.]

اور یہ ملا ہو ہے ساتھ گزشتہ کے۔ قول قائل کا وقت آذان کے نزد شہادت اول  
کے یا ثانیہ کے۔ یا رسول اللہ تم میری آنکھوں کے ٹھنڈک ہو۔

کیا جلال الدین سیوطی نے اور قہستانے شرح میر میں نقل کیا کنز العباد و جان کہ  
یہ ٹھنڈک یہ مستحب کہ کہا جاوے سماع اولیٰ کے نزدیک شہادت ثانیہ سے درود ہو تم پیرا  
اللہ کے رسول اور وقت شہادت ثانیہ کے ٹھنڈک ہو تم یا رسول اللہ میری آنکھوں کے  
پھر کہے لے اللہ دے مجھے قوت سماع و بھارت کی یہ ہے بعد رکعتے ناخن اُنگوٹھوں دونوں  
کے آنکھوں پیرا اور کہا بنی علیہ السلام نے جس نے سنا آذان میں نام میرا اور چومانا ناخن  
دونوں اُنگوٹھوں کے اور آنکھوں پر لگایا کبھی آنکھیں خراب نہ ہوں گی۔



# حيلة الاسقاط

جمعة الخيل وتعرفه ما يحتال به الرجل بحمد الله تعالى وعونه  
يفعلون حيلة الاسقاط من زمان عظم الى الان وفي جوار  
كثرة الاثبات -

فان قلت كيف اجاز العلماء الخيل مع ان البخاري<sup>[١]</sup>  
اورده في كتابه الخيل احدا وثلثين حديثا في منه الخيل ؟  
قلت

تحقيق المقام ان اول تر باب الخيل قد جاءت مختلفة فبعضها يقتضي  
عدمه وبعضها يقتضي وجوده والبخاري اخذ الاول فاورده في  
حاديث التي تراها ولكن بعضها لا يدل على الخيل اصلا ولم يذكر  
ما يدل على الجواز من الكتاب والسنة بل شنع على من اجاز الخيل  
قال الحافظ ابن حجر العسقلاني<sup>[٢]</sup> في شرح البخاري بعد ما ذكر اقسام الخيل  
واختلاف العلماء فيها ما نصبه ولمن جازها مطلقا وابطالها  
مطلقا ادلة كثيرة فمن الاول قوله تعالى وخذ بيدك ضغثا  
فامض به ولا تحنث وقد عمل به صلى الله عليه وسلم

(١) مؤلف اتمام الصحيح البخاري محمد بخاري توفي سنة ٢٥٦ هـ. [٨٧٠ م.] في سمرقند

(٢) احمد ابن حجر العسقلاني الشافعي توفي سنة ٨٥٢ هـ. [١٤٤٨ م.] في مصر

## حیدر اسقاط

جمع اس کی حیثیت ہے اور تعریف یہ ہے مایحتاج الیہ الرجل۔ اللہ کے فضل و کرم سے اسقاط اہل السنۃ کو رہا ہے زمانہ عمر کے اب تک اور اس کے جواز میں اثبات بہت ہیں اُنہر تو کہے کہ علماء نے حیدر کو کیسے جائز قرار دیا حالانکہ بخاری نے کتاب الحیل میں اکتیس احادیث عدم جواز میں رکھی ہیں ؟

## قلنا

تحقیق مقام یہ ہے کہ دلائل بارہ حیل میں مختلف ہیں پس بعض تقاضہ عدم رکھتی ہیں اور بعض اس کے جواز پر مستفیض ہیں اور بخاری نے اول یعنی عدم جواز کو اختیار کیا پس وارث کی احادیث جو سامنے ہیں و لیکن بعض دلائل نہیں حیل پر اصلاً اور ذکر نہیں کیا بخاری نے وہ جو دال ہیں جواز پر کتاب و سنت سے بلکہ زحیر کیا اس پر جس حیدر کو جائز کہا کہا حافظ ابن حجر عسقلانی نے شرح بخاری میں بعد ذکر کرنے اقسام حیل کے اور اختلاف علماء کا وہ جو نصیب اس میں اور جس مطلقاً جائز قرار دیا۔ یا مطلقاً باطل کیا اسے دلائل کثیرہ سے پس اول یہ قول رب تعالیٰ کا اور پکڑنا کہ میں جھاڑو پس مار اس سے اور حادث نہ ہو اور تحقیق عمل کیا اسکے ساتھ نبی علیہ السلام نے

في حق الضعيف الذي زنى وهو من حديث أبي امامة بن سهل  
 في السنن ومما قوله تعالى ومن يثق الله يجعل له مخرجاً وفي الحيل  
 من الخارج من المصانق ومنه مشروع عيت الاستثناء فان فيه  
 تخليصاً من الحنث وهذا لدى الشروط كلها فان فيها سلاطة  
 من الوقوع في المخرج - ومنه حديث أبي هريرة وابن سعيد  
 في قصته بدلٌ به الجمع بالدرهم ثم ابتع منها - ومن الثاني  
 قصة اصحاب البيت وحديث حرمت عليهم الثخوم فحملوها  
 فباعوها واكلا ثمنها وحديث النهي عن التجشس وحديث لعن  
 المحلل والمحلل له آه وقال شمس الايمة السرخسي في جيل المبسوط  
 ان الحيل في الاحكام المخرجة عن الامام جائزة عند جمهور  
 العلماء وانما كره ذلك بعض المتقشفة بجهلهم وقلة تاملهم  
 في الكتاب والسنة والدليل على جوازها من الكتب قوله تعالى  
 وخذ بيدك ضغثاً فاضرب به ولا تحنت هذا التعليم المخرج  
 كايوب عليه السلام عن يمينه التي حلف ليضرب زوجته  
 مائة سوط فانه حين قالت لو ذبحت عنا قبا باسم الشيطان

بیچ حق ضعیف کے وہ جبراً نہ کیا تھا اور وہ حدیث الی امانہ بن سہل کی ہے  
 سنن میں اور اسی سے یہ فرمان رب تعالیٰ کا اور جو ڈرے اللہ سے کرو گنا واسطے اس کے  
 نکلنے کی راہ اور حیل میں راستہ ہے آسانی ہے تنگیوں سے اور اسی سے مشروعیت ہے استثناء کا  
 اس لیے کہ اس میں خلاصی ہے حنث سے اور اسی طرح تمام شروط پس اس میں سلا متی ہے حرج میں  
 بڑھنے کی۔ اور اسی سے حدیث ابو ہریرہ کی اور ابن سعید کی قصہ بلال میں (لم یجمع بالمدین  
 ثم ایتح بہا) اور دوسرے سے قصہ اصحاب سبت کا اور حدیث حرمت علیہم التیمم والی  
 اور حدیث ہنی عن النجاشی کی اور حدیث لعن المحلل اور محلل لہ کی ائمہ  
 اور کہا شمس الایمان سرخسی نے حیل مبیوط میں کہ حیل احکام فخر جہ میں امام اعظم سے جائز ہے  
 تمام علماء کے نزدیک اور یہ کہ مکروہ جانا بعض بد بختوں واسطے جہالت اُن کے اور کمی فکر  
 کے کتاب سنت میں اور دلیل جواز پر کتاب کے یہ قول رب تعالیٰ کا وخذ بیدک ائمہ  
 یہ تعلیم فخر جہ ہے لیوب علیہ السلام بیٹے اُس تلمیذ سے جو اٹھائی تھی کہ البتہ ضرور ملوں گا  
 میں بیوی اپنی کو تلو دترے جب کہا تھا اُسکی عورت نے اگر فوج کرے تو عناق ساتھ  
 اسم شیطان کے۔

في قصة طويلة اوردها اهل التفسير رحمهم الله وقال الله  
تعالى فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رجل اخيه  
الى قوله ثم استخرجها من وعاء اخيه كذا لك كذا ناليوسف  
وكان هذا منه حيلة لا مسالك اخيه عنده على وجه  
لا يقف اخوته على مقصوده وقال جل جلاله حكاية عن  
موسى عليه السلام مستجدي ان شاء الله صابرا ولم يغلب  
على ذلك لانه قيد سلا متربا لا يستشأوه هو مخرج  
صحيح قال النبي تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذ لك  
غد الا ان يشاء الله -

واما السنة فما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
يوم الاحزاب لغروة بن مسعود في شان بنى قريظة فلعلنا  
امرناهم بذ لك فلما قال له عمر في ذ لك قال عليه السلام  
الحراب خذ عترو وكان ذ لك منه الكتاب حيلة ومخرج  
من الا ثم يتقيد الكلاء مبلعل ولما اتاه رجل واخبره  
انه حلف بطلاق امرأته ثلاثا ان لا يكلم اخاه قال له طلقها

لمبے قصہ میں جسے مکمل مفسرین کرام نے اور کہا اللہ تعالیٰ نے پس جب تیار کیا واسطے ان کے  
 سامان رکھ دیا پیالہ پانی والا کیا وہ اُسکے بھائی کے پھر کمال لیا اُسے بھائی کے کجاوے سے  
 اور اسی طرح کام ستوارا ہم نے یوسفؑ کا اور تھا یہ اس سے حیلہ امساک کا بھائی سے اُس کے ہاں  
 اور پر وجہ نہ موقوف ہونے بھائی اُسکے کے اوپر مقصود کے اور کہا رب تعالیٰ نے حکایت موسیٰؑ  
 سے پائیگا تو نجی صابر اُتر اُٹھنے چاہا اور نہ غالب ہوا اس صبر پر اس لیے کہ یہ قید سلامتی کی ہے ساتھ  
 استثناء کے اور یہ مخزن صحیح تھا اور فرمایا رب تعالیٰ نے اور ہرگز نہ کہو کسی چیز کیلئے کہ کروں گھا  
 میں اسے کل مگر یہ کہ اللہ چاہے

اور وہ جو حدیث ہے پس وہ روایت کی گئی ہے نبی علیہ السلام سے جو کہ فرمایا یوم احزاب پر  
 عروہ بن مسعود کو شان بنی قریظہ میں پس کہ شاید ما مور ہیں ہم اسی پر پس جب کہا عمرؓ نے اسی  
 فرمایا نبی علیہ السلام نے الحرب خدعة اور تھا اسی طرح اس سے کتاب حیلہ اور مخزن گناہ سے  
 پس مقید رکھا کلام لفظ لعل سے اور جب اس کے پاس آدمی اور جرمدی کہ اُس نے حلف اٹھایا  
 طلاق کیساتھ اپنی عورت کو کہ نہ کلام رے ساتھ بھائی اُسکے سے کہا اُس کے طلاق دے اسے ایک

واحدة فاذ انقضت عدتها فكلما خالى ثمر تزوجها وهذا تعلم  
الحيلة والاثار فيه كثيرة ومن تأمل احكام الشرع وجد المعاملات  
كلها بهذه الصفة وقال فمن كره الحيل في الاحكام فانما  
يكره في الحقيقة احكام الشرع والله اعلم بخاري المجلد الثاني ص ٢٣ مقدمة

وصية الاموات في حيلة الاستقاط  
الدليل الاول لو وصيت الاموات بقوله تعالى من بعد وصية يوصي  
بها او دين -

وجه الاستدلال - اللفظ وصية مطلق لقيد الدوران  
وجه الاستدلال - المطلق يجري على الاطلاق لان كل فرد  
ثابت بالمطلق كمنصوص عليه  
وجه الثاني - وقع لفظ وصية بقوله تعالى من بعد وصية يوصي  
بها او دين - وجه الثالث - وقع وصية بقوله تعالى من بعد وصية  
توصون بها او دين -

وجه الرابع - لفظ وصية ثبت بقوله تعالى من بعد وصية يوصي



پس جب پوری ہو مدت اس کی پس بات کر اپنے بھائی سے پھر نکاح میں لا اس کو اور یہ بھی تعلیم حیلہ کی اور احادیث اس میں بکثرت ہیں اور جس نے فکر کیا احکام شرع میں تو یہ تمام معاملات پالنے آئے اس سے اس صفت کے ساتھ اور کہا پس جس نے مکروہ جانتا حیلہ کو احکام میں پس اس نے مکروہ جانا درحقیقت احکام شرع کو (اور جس نے احکام شرع کو مکروہ جانا وہ کافر ہے۔ بابت ایوم الحملت لکھم)

## وصیت اموات کی حیلہ استقاط میں

دلیل اول وصیت اموات کی ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصیہ توصی بہا و دین وجہ استدلال کی۔ لفظ وصیت مطلق ہے قید دوران کو وجہ استدلال کی۔ مطلق اپنے اطلاق پر جاری ہوتا ہے ایسے کہ تمام افراد ثابت میں مطلق جیسا کہ بیان کیا گیا ہے۔

وجہ ثانی۔ واقع ہوا لفظ وصیت ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصیہ توصی بہا و دین وجہ ثالث۔ واقع ہوئی وصیت ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصیہ توصی بہا و دین وجہ رابع۔ لفظ وصیت ثابت ہے ساتھ قول رب تعالیٰ کے من بعد وصیہ توصی بہا و دین

بها ودين .

وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لا يصوم واحد من أحد ولا يصلي أحد عن أحد وانكرت ٢١٣  
يطعم عنه . رواه النسائي عيني بخاري ص ٢٤٢ . مجموع رسائل شامي جلد اول  
مجم الا نهار صوم ص ٢٤٢ . مشكل الآثار جلد اول ص ١٢١ . السنن الكبرى ثم جوبه  
النفق جلد رابع زيلعي جلد ثان ص ٤٤٣ . ودرأية ص ١٧٧

عن ابن عمر عن النبي قل من مات وعليه صيام شهر رمضان  
فليطعم مكان يوم مسكيناً يترتد ثم مشكوة الصوم قضا ص ١٩٢

## حوران القرآن

قال المورخ صاحب الفتوح محمد ابن عمر الواقدي<sup>(١)</sup> اخبر ابو يعلى  
عن ابن جريح عن ابي شهاب عن امرئ سلمة عن ابي موسى الاشعري  
قال فعل عمر<sup>(٢)</sup> تداء جزاء القرآن من مالى لا الى عمر يتساعرون  
في عشرين رجلاً بعد صلاة الجنازة لا مرة ملقبة بحبيبة  
زوجته قلاب (وفي نسخة يلاب) فتاوى سمرقندي<sup>(٣)</sup> لابي الليث و  
منهاج الواظي ص ٢٤٤ ودرقة البر لا ما من الغزالي .

(١) مؤلف السر لكرى الحافظ احمد البستاني توفي سنة ٣٠٣ هـ . [٩١٥ م] . في رتبه

(٢) مؤلف مشكل الآثار محمد الاصفهاني توفي سنة ٤٠٦ هـ . [١٠١٥ م] .

(٣) عثمان الزبيعي الحنفي توفي سنة ٧٤٣ هـ . [١٣٤٣ م] . في مصر

(٤) مؤلف الدراية في شرح اهداية محمد لهروي توفي سنة ٩٢٨ هـ . [١٥٢١ م] .

(٥) مؤلف لمشكوة محمد ولى الدين التبريزي لشافعي توفي سنة ٧٤٩ هـ . [١٣٤٧ م] .

(٦) محمد الوقدي توفي سنة ٢٠٧ هـ . [٨٢٢ م] . في بغداد

(٧) ابو الليث نصر السمرقندي توفي سنة ٣٧٣ هـ . [٩٨٣ م] .

اور روایت ہے ابن عباسؓ کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ روزہ رکھے ایک آدمی دوسرے کیلئے اور نہ نماز پڑھے ایک دوسرے کیلئے مگر طعام دے ایک دوسرے کیلئے۔

اور مروی ہے ابن عمرؓ وہ نبی علیہ السلام سے کہ فرمایا آپؐ نے جو فوت ہوا اور میں پر رمضان کے روزے عہد میں لازم ہے کہ کھانا کھلائے جبکہ مسکینوں کو ایک دن۔

## حورائے قرآن

کہا مورخ صاحب الفتوح نے جو محمد بن عمر الواقدی ہیں خبر دی ہے ابو عامر نے انہوں نے ابن جریج سے انہوں نے ابی شہاب سے ام سلمہ سے وہ ابو موسیٰ اشعری سے فرمایا کہ پھر ابی عمرؓ نے جزو قرآن کی تیس سو میں پانچ سو تیس سو میں تک بنیں آدمیوں میں نماز جنازہ کے بعد واسطے ایک عورت کے جو لقب دی گئی ہے ساتھ حبیبہ کے جو نہ حبیبہ تلاب کی (اور ایک شخص میں ملا ہے)

حدثنا العباس بن سفيان عن ابي عليّة عن عون عن محمد عن  
 عبد الله بن عمر قال قال عمر ايتها المسلمون اجعلوا القرآن وسيلة  
 لنجاة الموتي فتعلقوا وقولوا اللهم اغفر لهذا الميت بحرمة قران المجيد  
 وثبت بهذا السند ايضا اخبر سعد عن ايوب عن جميع عن  
 عبد الرحمن بن ابي بكر انه وجد دوران القرآن عند  
 والقرآن شافح للمؤمنين حياتا وبعد مماتا فتاوى سمرقندي ثم منهاج  
 الواح ص ٢٤٤-

قال الامام احمد<sup>(١)</sup> اسهل طريقته ان يبيع الوارث على الفقير مصحفاً<sup>[٢]</sup>  
 جديداً اى صحفاً (قابلاً للقرعة لغبن فاحش ثم يهب الفقير ثم  
 نشمر حتى يتم لحل الله تعالى يجعله فدية في مقابلة الصوم والصلوة  
 والزكاة والمنذورات الكتاب الحيل لا مام محمد -  
 وفي الحيل اختلاف لسرفراز خان النجدي هو ليقول كتاب الحيل ليس لامام  
 محمد - فثبت انه جاهل ان كل العلماء يقولون الكتاب الحيل لا مام محمد  
 وورة البرر لامام الخزالي ثم منهاج الواح ص ٢٤٨

فانكروا فهم لا منكر الحيلة - فيدحق وايات الحيلة

(١) الامام احمد ابن حنبل توفي سنة ٢٤١ هـ. [٨٥٥ م] في بغداد

(٢) الفقير رجل لا يملك المال بقدر نصاب الفطر سوى احتاج اليه من الدار واللباس و الغذاء و هو اموال  
 مختلفة و قيمته عشرون مثقالا من الذهب و المنقال عشرون قيراطا وهو اربعة غرام وثمانون ساعى غرام ليرة  
 ذهبية عثمانية واحدة و نصف مثقال ونصاب الفطر ٩٦ غراما من الذهب و هو ثلاثة عشر و ثلث ليرة ذهبية

روایت ہے ابن عباسؓ سے وہ ابی علیہ سے وہ عون سے وہ محمد سے وہ عبداللہ بن عمرؓ سے کہ فرمایا  
 ﷺ نے اے مسلمانو قرآن کو وسیلہ بکرو پس حلقہ بناؤ اور کہو اے اللہ بخشیدے اس میت  
 کو بوسیہ قرآن مجید کے اور ثبت ہے اس سند سے اس طرح کہ روایت ہے سعد سے وہ ابوہریرہؓ وہ  
 جمیع سے وہ عبدالرحمان سے وہ ابو بکرؓ سے کہ پایا اسی عمرؓ کو دوران قرآن کرنے ہوئے اور قرآن  
 شافع ہے متو مین کو زندگی میں اور بعد موت کے

اور کہیا امام محمدؒ نے کہ آسان طریقہ اس کا یہ ہے کہ دے وارث فقیر کو قرآن مجید نیا (صحیح)  
 قابل قرأت واسطے عین فاضل کے ظم پھر دے فقیر پھر اور پھر یہاں تک کہ تمام ہو جا شاید پھر وہ  
 اللہ تعالیٰ فرمادے اس کو مقابلہ روزوں کے اور نمانے اور زکوٰۃ کے اور نذر دے کے  
 اور کتاب حیل میں اختلاف ہے سرفراز خان جمہی کو وہ کہتا ہے کہ کتاب الحیل امام محمدی نہیں ہے  
 پس ثابت ہوا کہ وہ جاہل ہے اس لیے کہ تمام علماء رکتہ ہیں کتاب الحیل امام محمدی ہے۔

پس سوچ کر اور فکر کر اے منکر حیلہ کے۔ یہ حق ہے اور اس میں تشایا بجز میں ہیں

# والمستحق للصّدقة من قلت

له وفي المطبوع مصر ٤٩٨  
٥٢ الآخر

المنصوص عليه في المذنب وعليه العمل اليوم ان يجمع الوارث عشر  
رجال ليس فيهم غني ولا عيب ولا حي ولا محبون الخ وما  
تعارفه الناس ونص عليه اهل المذهب ان الواجب احرار  
مشتهة على نفودا وغيرها تجوا هو وحلي وبنو الا مر على اعتبار القيمة  
ولا في اربعة الصورة طرايق - ثم عمر رسا كل شامي المجلد الاول ص ٢١١-٢١٢  
وان كانت الصلوة كثيرة والحنطة قليلة يعطى ثلاثة اصوع عن  
صلوة يوم وليلة مع الوتر مثلا الى الفقير ثم يريد فعها الفقير الى  
الفقير ثم يريد فعها الفقير الى الوارث هكذا يفعل مرارا حتى يستوعب  
الصلوة ونحوها ليري جلد فوات ص ٥٨٣ تبارخا به ثم جواهر النفيس ص ٣  
المتقط - اشباه والنظائر وشرح بريد ابن العماد جامع الرموز كتاب الصوم ص ١٤٢  
وقاضي خان المجلد الاول ص ١٧ وشامي جداول ص ٢١٠-٢١١ ان تبرع الولي  
بالسقاط بجوز الخ ويجوز التبرع الاجبني به - مراق الفلاح ص ٢٦٢ [٥]  
ططاوي وشامي جداول ص ٤٩٢ ومنتهى التالى المجلد الثاني ص ٩٧ [٦]

(١) مؤلف جوهر النفيسة عمر القاهري توفي سنة ١٠٧٩ هـ. [١٦٦٨ م.]

(٢) عبد الرحمن بن عماد الحفي العمادي توفي سنة ١٠٥١ هـ. [١١٨٣ م.] في الشام

(٣) مؤلف جامع لرموز محمد مهتاسي توفي سنة ٩٦٢ هـ. [١٥٥٥ م.] في بحارى

(٤) قاصيخان حسن الفرغاني توفي سنة ٥٩٢ هـ. [١١٩٦ م.]

(٥) طبع في كراحي سنة ١٣٩٤ هـ. [١٩٧٤ م.] ص: ٢٣٨

(٦) مؤلف منحة خاق على البحر الرائق محمد أمين بن عابدين توفي سنة ١٢٥٢ هـ. [١٨٣٦ م.] في الشام

## حیات انبیاء اور شہداء کے بارے میں

جان کسے شک انبیاء زندہ ہیں اور اپنے قبور میں نماز پڑھتے ہیں اور شہداء بھی زندہ ہیں واسطے قول رب تعالیٰ کے اور نہ کہ ہومردہ اُن کو جو اللہ کے راستے میں قتل کیے جائیں بلکہ وہ زندہ ہیں اور دیکر مقام پر فرمایا بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے ہاں سے رزق دیے جائیں اور کہا جلال الدین سیوطیؒ نے حادی الفتاویٰ میں کہ انبیاء افضل ہیں شہداء سے۔ اسی افضل میں حیوۃ قبریہ میں اور رزق کے کھانے میں روایت ہے ابو بکر بن شیبہ سے وہ حسین بن علی سے وہ عبدالرحمان بن یزید یہی جاہل سے وہ ابوالاشعث صناعی سے وہ شداد بن اوس سے کہ فرمایا رسول اللہؐ نے افضل ایام میں ہے جمعہ ہے اسی میں آدم پیدا ہوا اور اسی میں نفع ہے اور اسی میں صعدہ ہے پس کثرت کرو جمعہ پرورد سے اس میں پس مبارک اور دو جمعہ پر پیش کیا جاتا ہے پس کہا ایک آدمی نے یا رسول اللہؐ ہم آپ پرورد کیسے پیش کریں کہ قیق آپ تو رخصت ہوئے پس فرمایا آپ نے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا زمین پر کہ وہ انبیاء کے اجسام کو کھائے

**فانک** - یہ سہا کہ انبیاء کرام زندہ ہیں اور ہمارے زمانہ کے وہاں کہتے ہیں کہ وہ مرتے لغو ہوا اللہ میں نہ رہا انہیں پس ثابت ہوا کہ وہاں یہ تمام



## حيوة الانبياء والشهداء

اعلم ان الانبياء احياء ويصلون في قبورهم والشهداء هم احياء لقوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء وفي المقام الثاني بل احياء عند ربهم يرزقون .

وقال جلال الدين السيوطي في الحاوي للفتاوى الانبياء افضل من الشهداء . اي افضل في حيوة القبر وافضل في اكل الرزق

حدثنا ابو بكر بن شيبه عن حسين بن علي عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن ابي الاشعث الصنعاني عن شداد بن اوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من افضل ايامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه النفخة وفيه المعقة فاكثروا على من الصلوة فيه فان صلواتكم معروضة على فقال رجل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تعرض صلواتنا عليك وقد ارميت يعني بليت فقال ان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء . رواه ابن ماجه ص ٧٤

فائدة ان الانبياء احياء ويقولون الوهابية زماننا هم اموات العباد بالله من شرور انفسهم فثبت ان الوهابية كلهم

## حیات انبیاء اور شہداء کے بارے میں

جان کسے شک انبیاء و زندہ ہیں اور اپنے قبور میں نماز پڑھتے ہیں اور شہداء بھی زندہ ہیں واسطے قول رب تعالیٰ کے اور نہ کہ ہو مردہ اُن کو جو اللہ کے راستے میں قتل کئے جائیں بلکہ وہ زندہ ہیں اور دوسرا مقام پر فرمایا بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے ہاں سے رزق دیئے جا رہے ہیں اور کہا جلال الدین سیوطیؒ نے حادی الفتاویٰ میں کہ انبیاء افضل ہیں شہداء سے۔ ای افضل میں حیوۃ قبریہ میں اور رزق کے کھانے میں

روایت ہے ابو بکر بن شیبہ سے وہ حسین بن علی سے وہ عبدالرحمان بن یزید بن جابر سے وہ ابی الاشعث مثنائی سے وہ شداد بن اوس کے قرطابا رسول اللہ نے افضل ایام میں ہے جمعہ ہے اسی میں آدم پیدا ہوا اور اسی میں نفع ہے اور اسی میں صدقہ ہے پس کثرت سر و منہ پرورد سے اس میں پس مبارک اور دو منہ پر پیش کیا جاتا ہے پس کہا ایک آدمی نے یا رسول اللہ ہم آپ پرورد کیسے پیش کریں کفایت آپ تو رخصت ہوئے پس فرمایا آپ نے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا زمین پر کہ وہ انبیاء کے اجسام کو کھائے

فائدہ :- یہ سب کہ انبیاء و مرام زندہ ہیں اور ہمارے زمانہ کے وہاں کہتے ہیں کہ وہ مرتے نفوذ اللہ میں نہ رہا نفیم پس ثابت ہوا کہ وہاں یہ تمام

ضال مفل كما في الصاوي<sup>(١)</sup> على الجلائين\* وكذا نكس اثر الاموات  
ايضا يسمعون السلام والكلام ويعرض عليهم اعمال اقاتهم  
نعم الا نبيا ويكون حياتهم على الوجه الاكمل<sup>(٢)</sup> حاشية ابن ماجه

ثبوت الرزق هم بيا كلون في قبورهم  
ففي اكل الرزق احاديث كثيرة وللبثوث يكفى واحدا<sup>للعائل</sup> ولهم كثيرة  
حدثنا عمرو بن سواد المصري عن عبد الله بن وهب عن عمرو بن  
الحارث عن سعيد بن ابي حلال عن يزيد بن ابيهم عن عباد بن  
نسي عن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اكثر الصلوة على يوم الجمعة فانه مشهود تشهد الملكة وان احدا  
لن يصلي على الا عرضت على صلوته حتى يفرغ منها قال قلت  
وبعد الموت ان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء  
فنبى الله حتى يرزق رواه ابن ماجه ٢٦

ثبوت صلوة الانبياء في قبورهم

واخرج البيهقي<sup>(٣)</sup> في كتاب حيوة الانبياء عن انس ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا نبيا احياء في قبورهم يصلون رواه البيهقي

(١) حمد الصاوي للالكبي المصري توفي سنة ١٢٤١ هـ. [١٨٢٥ م.]

(٢) محمد ابن ماجه توفي سنة ٢٧٣ هـ. [٨٨٦ م.]

(٣) حمد البيهقي الشافعي البشايوري توفي سنة ٤٥٨ هـ. [١٠٦٦ م.]

گمراہ ہیں اور گمراہ کرنے والے ہیں جیسا کہ صاوی میں مذکور ہے اور ایسی ہی تمام اہل امت  
 سختے ہیں سلام و کلام کو اور ان کے رشتہ داروں کے اعمال ان پر پیش کیے جاتے ہیں  
 تو ایسا ہی حیوۃ انبیاء و سہرگئی و جبراکل سے ۔

## ثبوت انبیاء و قبور میں رزق کھانا

پس اکل الرزق میں ۱ حدیث بہت ہیں ایک بھی کافی ہے اور بہت بھی ۔ روایت  
 ہے عمرو بن سواد مسری سے وہ عبد اللہ بن وہب سے وہ عمرو بن حارث سے وہ مسیحہ بن ابی  
 ہلال سے وہ حمید بن ایمن سے وہ عبادہ بن نسی سے وہ ابی الدرداء سے کہ فرمایا رسول اللہ  
 نے جمعہ کے دن ٹھو پر بکثرت درود پڑھا کرو اس لیے کہ یہ مشہود ہے کہ وہی دیتے ہیں درختے  
 اور تم میں جب کوئی درود پڑھتا ہے مگر قبور پر پیش کیا جاتا ہے یہاں تک کہ اس سے نارغ  
 ہوتا ہوں ۔ راوی کہتے ہیں اور بعد موت کے اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے  
 اجساد حرام کر دیے ہیں اکل کے ۔ پس اللہ کا نبی زندہ ہے رزق دیا جائیگا ۔

## ثبوت انبیاء کا قبور میں نماز پڑھنا

اور کہا بیعتی نے حیاۃ انبیاء میں روایت ہے اللہ سے کہ فرمایا رسول اللہ نے انبیاء  
 زندہ ہیں اپنے قبور میں نماز پڑھتے ہیں ۔

وأخرج أبو نعيم في الحلية عن يوسف بن عبيدة قال سمعت  
ثابتاً البناني يقول لحمد الطويل هل بلغك أن أحداً يصلي في قبره  
إلا الأنياء؟ قال لا - الحاوي للفتاوى المجلد الثاني ص ٢٦٤

وذكر عيني البخاري لأن الأنياء عليهم السلام أحياء عند ربهم يرزقون  
فلا مانع أن يتجوا في هذا الحال لما ثبت في صحيح مسلم من حديث  
النسائي أنه عليه السلام مر رأى موسى قائماً في قبره يصلي - يعني البخاري  
المجلد الرابع ص ٥٤٣

وأخرج البيهقي في حياة الأنياء والاصبهاني في الترغيب عن أنس قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى عليّ في يوم الجمعة  
وليلة الجمعة قضي الله له مائة حاجة، سبعين من حوائج الآخرة و  
ثلاثين من حوائج الدنيا ثم وكل الله بدنك ملكاً يدخله عليّ  
في قبري كما يدخل عليكم الهدايا أن عليّ بعد موتي كعظمي في الحياة  
ولفظ البيهقي مخبرني من صلى عليّ باسمه فأنشئت عندى في صحيفته  
بمضاء -

والثاني عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الأنياء

اور کہا ابو نعیم نے علیہ فیہ روایت ہے یوسف بن علیہ کے کہ سنا میں نے ثابت بنانی سے  
حمید طویل سے کہہ رہے تھے کہ کیا تجھے معلوم ہوئے کہ انبیاء و کسبوا کوئی اپنی قبر میں نماز پڑھتا  
ہے فرمایا کہ نہیں۔

اور ذکر کیا عینی بخاری نے کہ انبیاء علیہم السلام زندہ ہیں اپنے رب سے رزق ملتا ہے پس  
کیا ہے کہ ہم محبت پکڑیں اس حال میں جیسا کہ ثابت ہے صحیح مسلم سے حدیث انس سے کہ  
محقق نبی علیہ السلام نے دیکھا موسیٰ کو اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے  
اور کہا بیہقی نے حیات انبیاء میں اور اصفہانی نے ترغیب میں روایت ہے انس سے کہ فرمایا  
رسول اللہ نے جو مجھ پر جمعہ کے دن یارات کو درود پڑھے گا پوری کریگا اللہ تعالیٰ اس کیلئے  
سودا حاجت بستر حاجات آفرین دینا ہے پھر مومل بنایا رب تعالیٰ نے اس  
ایک فرشتہ کو جو داخل ہوتا ہے قبر میں جیسے داخل ہوتے تم پہر تھے بیشک میرا علم بعد موت  
مثل علم حیات کا ہے اور لفظ بیہقی کا کہ بنایا گیا ہوں جس نے نماز پڑھا پھر  
ثبوت ہے میرا پاس سفید صحیفہ میں

اور دوسری حدیث روایت ہے انس سے وہ رسول اللہ سے فرمایا کہ ہے خاک انبیاء

لا يتركون في قبورهم بعد اربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله  
حتى ينفتح في الصور. حاوي القادري المجلد الثاني ص ٢٤٥

واخرج ابو يعلى عن ابي هزيمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والذي نفسي بيد الله لينزلن عيسى بن مريم ثملين قام على قبري فقال  
يا محمد لا جيبند.

واخرج ابن سعد في الطبقات والويعي في دلائل النبوة عن سعيد  
بن المصيب انه كان يلازم المسجد في ايام الهجرة والناس يقتلون  
قال فكنت اذا حانت الصلوة اسمع اذ انا يخرج من قبل القبر  
الشريف وايضا اخرج ابو يعي في دلائل النبوة انه ثبت ان  
الانبياء والشهداء احياء ومن انكم من حياتهم فهو خارج  
عن هذا اذهب الاربعة وهو ضال مضل -

للمؤلف

انما الرسل والشهداء اولا يموتون  
بل احياء عند ربهم يرزقون

بل الكفار ليس بحي في قبورهم  
والانبياء احياء في قبورهم يصلون  
عامر القادري يوم الاحد ١٥ اكتوبر ١٩٧٤م

بہنیں چھوڑے جاتے اپنی قبور ہیں چالیس رات کے بعد ولیکن وہ اللہ کیلئے نمازیں پڑھیں  
گئے تائیات۔

اور کہا ابو یعلیٰ نے وہ راوی، میں ابو ہریرہ سے کہ سنا میں نبی علیہ السلام سے فرمایا کہ قسم ہے  
اُس ذات کی جسکے قبضے میں میری جان ہے جس نے نازل کیا عیسیٰ بن مریم پورا اگر کھڑا ہو  
میری قبر پر اور کہے یا محمد البتہ میں ضرور جواب دوں گا۔

اور کہا ابن سعد نے لمبقات میں اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں روایت ہے سعید بن  
المصیب کہ وہ لازماً جایا کرتے تھے مسجد کو شدید گرمی میں اور لوگ

کہا پس جب میں تیار ہوتا نماز کیلئے سنتا میں اذان قہر کے آگے حمد سے اور شہداء  
زندہ میں جس نے انکی جہات سے انکار کیا پس وہ قاریج ہے مذاہب اربعہ سے اور  
وہ گمراہ ہے اور دکنو گمراہ کہنے والا ہے۔

یہ شعر مصنف کے لیے

بے شک شہداء اور رسول بہنیں مرے ہوئے

بلکہ زندہ ہیں رکے پاس سے رزق کھاتے ہوئے

ولیکن زندہ بہنیں کفار مثل نبی ہمارے

اور ابنیاء زندہ ہیں قبور میں نمازیں پڑھتے ہوئے۔



## الوسيلة بالانبياء والاولياء

الوسيلة ثابتة بنص قطعي لقوله تعالى وابتغوا اليها الوسيلة -  
ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا  
من قبل يستفتون على الذين كفروا فلما جاءهم  
عرفوا كفروا بها فلعن الله على الكافرين -  
ولما نهوا ان يظلموا انفسهم جاءهم رسلهم  
واستغفروا لهم الرسول لوحيد والله توابا رحيم -  
ان قلت الانبياء والاولياء ليس الوسيلة بهم عند الله  
بل الوسيلة عند الله العمل الصالح ؟  
قلنا

قولك بل الوسيلة العمل الصالح فاي الحجة عندك ان عملك  
مقبول عند الله ثبتت وسيلة العمل الصالحة جائز ولكن  
شك في قبوليته والوسيلة الا بشيء ليس فيه شك ومن  
او شك في مقبوليته فقد كفر - وايضا يسأل الوسيلة الامام

## وسیلہ انبیاء و اولیاء کا

وسیلہ ثابت ہے قطعی نص سے یہ قول رب تعالیٰ کا اور طلب کرم اسکی طرف وسیلہ اور جب آئی اُنکے طرف کتاب اللہ کی طرف سے تصدیق کرنے والی نذر شدہ کتابوں کو اور تھے قبل ان میں طلب فتح کرتے تھے کافروں پر پس جب آئی اُنکے طرف نہ پہچانا انہوں نے بلکہ منکر ہوئے اس سے پس لعنت ہو اللہ کی کافروں پر۔

اور اگر یہ سوچ اپنی جانوں پر ظلم کر کے آپ کے پاس آئیں پس بخشے ان کو رب تعالیٰ اور بخشش مانگے ان کیلئے رسول اللہ ضرور پائیندے اللہ کو توبہ قبول کرنے والا مہربان اگر تو کہے کہ انبیاء و اولیاء وسیلہ نہیں بلکہ وسیلہ عند اللہ عمل صالح ہے۔

### قلنا

قول تیرا کہ عمل صالح وسیلہ ہے۔ پس کیا دلیل ہے تیرے پاس کہ تیرے عمل اللہ کے ہاں مقبول ہیں پہلے ثابت ہوا کہ وسیلہ اعمال صالحہ کا جائز ہے۔ لیکن اسکی مقبولیت میں شک ہے اور وسیلہ میں انبیاء کا اس میں کوئی شک نہیں اور جس شک کیا ان کی مقبولیت میں وہ کافر ہے اور اسی طرح وسیلہ پکڑا امام اعظم نے

الا عظم رضى الله عنده في قصيدة النعمان بن ثابت  
 يا سيد السادات جئتكم قاصدا - ارجو ان رضاك واحسن  
 بحال. قصيدة النعمان ومجموعه قما ندر ص ١٩ مطبوعه ميثاقى دہلی  
 وايضا قال امام مشرف الدين ابو صيرى في قصيدة البردة  
 يا اكرم المخلوق مالى من الوذير - سواك عند حلول المحامد العظم  
 وايضا قال مولا ناجا مئى المصنف لشرح جامى فى زلخا  
 زہجورى برآدرجان عالم - ترتم يا بنى الله ترتم  
 نہ آخر رحمۃ للعالمین - زہجوراس چراغ نل نشینی (زلیخا)  
 وقال مولا ناشاء عبد العزیز محدث الدہلوی فى تفسیر  
 عزیزى پاره عمر سورة والضی  
 يا صاحب الجمال ويا سيد البشر  
 من وجهك المنير لقد نور القمر  
 لا يمكن الشاء كما كان حقہ  
 بعد از خدای ہذا رنگ توئی قصہ مختصر  
 وايضا قال رئيس المتخالفين مولوى اشرف على التهانوى

(١) محمد البوصيرى توفى سنة ٦٩٥ هـ. [١٢٩٥ م.] فى مصر

(٢) عبد الرحمن الجامى توفى سنة ٨٩٨ هـ. [١٤٩٢ م.] فى هرات

قصیدہ نعمان میں کہ اے سرداروں کے سردار آیا ہوں ترے پاس قاصد۔ اُمید رکھتا ہوں  
تیری رضا جوئی کی اور حمایت کرساتھ حمایت اپنی کی۔

اور اسی طرح کہا امام بو صیریؒ نے قصیدہ بردہ میں۔ اے مہربان مخلوق کے آپے سوا میرا  
کوئی ہمیشہ مصیبتوں کے وقت جسکی پتاہ لوں۔

اور اسی طرح کہا مولانا جامیؒ نے جو شرح جامی کے مصنف ہیں زلیخا میں  
جدا سے عالم کی جان نکل رہی ہے یا رسول اللہ رحم فرمائیے کیا آپ رحمۃ للعالمین نہیں ہیں پھر  
ہم مہجوروں سے کیوں فارغ ہو بیٹھے۔

اور کہا مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ نے تفسیر عزیزی میں  
اے صاحب جمال والے اور اے بشر کے سردار آپ کے چہرہ مبارک سے چاند منور ہے بہتیں ممکن  
تعریف بھاری جیسا کہ حق ہے مختصر یہی ہے کہ خدا کے بعد آپ کی ذات بزرگ ہے  
اور اسی طرح کہا فی الفیہ سردار مولوی اشرف علی تھانویؒ نے

يا شفيح العباد خذ بيدى أنت فى الاضطرار معتدى  
نشر الطيب مطبوعه تاج كينى ص ١٩٢ حواله بزر ١٢٣ تاج

فتوى درجواز التوسل بالانبياء والاولياء عند الوفاة  
عندنا وعند مشايخنا يجوز التوسل فى الدعاء من الانبياء  
والاولياء والشهداء والصالحين عند حياتهم وعند  
بعد وفاتهم بهذا اللفظ اللهم ليكنل بوسيلة فلان  
ويقول كقوله الكلمات شيخ موسى محمد اسحاق محدث دهرى ثم  
الموسى وفتاوى رشيديه جلد اول ص ٩٣

اللهم انصرنا عليهم يا بنى المبعوث فى اخر الزمان نجد  
صفته فى التوراة ويصعد الكلا ويفتحون اليهود الوسيلة  
بجاء بنى الكريم كما فى معالم التنزيل والتجارت  
تفسير الكبير وتفسير مظهرى لقاضى ثناء الله پانى پتى ص ١٩٤  
وتفسير جمل المجلد الاول ص ٧٧ مطبوعه مصر

وعن انس بن مالك ان عمر بن الخطاب انا لنا نتوسل  
اليك يثينا عليه السلام فاستقينا وانا نتوسل اليك بعمر النبى

(١) محمد اسحاق بن افضل بن عبد العزيز الدهلوي النجدي توفي سنة ١٢٦٢ هـ. [١٨٤٥ م.]

(٢) ثناء الله پانپتى خليفه مظهر جانجانان توفي سنة ١٢٢٥ هـ. [١٨١٠ م.] فى پانى پت هند و سيد مظهر

جانجانان استشهد سنة ١١٩٥ هـ. [١٧٨١ م.] فى دلهى

اے شفاعت کرنے والے بندوں کے میرا ہاتھ پکڑ لیجئے اس لئے کہ تو میرا آپ پر اعتماد ہے مصائب میں فتوای جواز توسل میں انبیاء و اولیاء کیساتھ وہابیہ کے نزدیک۔ ہم اور ہمارے علماء توسل کو وعظموں میں جائز سمجھتے ہیں اولیاء و انبیاء و شہداء اور صالحین کا انکی حیات میں اور بعد وفات میں ان الفاظ سے لے اللہ تجھے سوال کرتا ہوں بحق فلاں کے اور اس جیسے اور کلمات کہتے۔

اے اللہ مددگار ہو ہمارا نبی سے جو مبعوث ہو گئے آخر زمانہ میں نعت انکی سنہم توراۃ میں پائی اس کلام سے یہود وسیکھ کہتے تھے ساتھ بزرگی نبی علیہ السلام کے جیسا کہ معالم التنزیل اور خازن میں اور تفسیر کبیر میں

اور روایت ہے انس بن مالک سے کہ عمر بن الخطاب ہم توسل کرتے تھے تیری طرف نبی علیہ السلام سے پس تو ہم پر بارش برسا دیتا تھا اور اب ہم توسل کرتے ہیں تیری طرف نبی علیہ السلام سے

فاسقنا قال فيسقون رواه البخاري ص ١٣٤ والمشكوة في  
باب صلوة الاستسقاء -

عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لما اعترف ابي مر عينا السلام بالخطيئة قال يا رب اسئلك  
بحق محمد لما غفرت لي فقال الله يا ادم كيف عرفت هذا  
الذي فقال الله تعالى اذ سئلتني بحقه فقد غفرت لك ولولا  
محمد ما خلقتك - شفاء السقام ص ١٤٢، ١٤١

وقال شاعر عبد العزيز محمد بن الوليد<sup>(٢)</sup> - انا المريد  
جامع الشتات اذ اما سطا جوار الزمان بنكبة وان كنت  
في ضيق وكرب ووحشة فناد بياز روق ات بسرعة  
بستان الحد ثين ص ١٣٥ وارود ص ٢٠٦

وهن انكر التوسل به بلحد هذين المعنيين فهو كما فرموتك  
يشتاب فان تاب والاح قتل مرتدا - التوسل والوسيلة ص ١٣١ بيروت  
واما دعا ركة وشفاعة المسلمين يد الله فمن انكره  
فهو ايضا كافر - التوسل والوسيلة ص ١٣١ مطبوعه بيروت لبنان

(١) مؤلف شفاء السقام ابو الحسن علي السبكي توفي سنة ٧٥٦ هـ. [١٣٥٥ م.] في القاهرة

(٢) شاه عبد العزيز دهلوي ابن شاه ولي الله دهلوي توفي سنة ١٢٣٩ هـ. [١٨٢٤ م.] في دلهي

پس برسا ہم پر پس برسی بارش -

روایت ہے عمر بن الخطابؓ سے کہ فرمایا رسول اللہؐ نے جب سرزد ہوئی خطا آدم علیہ السلام سے کہ  
اے رب سوال کرتا ہوں تجھ سے بوسیلہ حمد کے بخش دے مجھے پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدمؑ یہ  
جانتے تو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا جب تو تجھ سے حمد کی دوسید سے مانگتا ہے  
تو میں تجھے بخش دیا۔

اور کہا شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ نے میں اپنے مرید کا اس کی پرائیڈوں میں جامع ہوں  
جبکہ جو زمانہ سمیٹوئے ساتھ اس پر حملہ کرے گا اگر تو تجھسی اور سمیٹتی میں ہو تو یارِ رزق  
کہہ کر تجھے پکڑ میں جلدی آؤں گا

اور جسے انکار کیا تو سل کا ان معنی سے پس وہ کافر و مرتد ہے توبہ کرے ورنہ قتل ہوگا ہرگز

اور وہ جو دعائے اور شفاعت ہے آپؐ کی اور نفع پہنچانا مسلمانوں کو آپؐ کے ساتھ پس جبرئیل  
انکار کیا اس سے پس وہ اسی طرح کافر ہے۔



## استفتاء

أخذ الاجرة بلا شرط على تعليم القرآن جائز ام لا  
بينوا وتوجروا ؟

الجواب بعون الملك الوهاب

أخذ الاجرة بلا شرط على تعليم القرآن جائز في زماننا  
كما في كتب الفقهاء - والمفتي اليوم يوصيها لان المنع في  
ذلك الزمان لرغبة الناس في التعليم وحسبة ومروءة  
المتعلمين في مجازات الاحسان بالا مقتضان بلا شرط  
في زماننا - شرح الياس المجلد الثالث ص ١١٢٣

وبعض مشائخنا استحسنوا الاستجارة على تعليم القرآن اليوم  
لانه ظهر التواني في الامور الدينية ففي الامتناع يضيع حفظ  
القرآن وعليه الفتوى - بداية جلد الثالث ص ٣٠٢

وقال في البريقة شرح الطريقة المحمدية ان المربيك عقد ولا  
شرط فقره الروح الميت رضا الله تعالى فاعطاه قريب  
الميت شيئاً من المال فحاز - البريقة ص -

ومجوز الاستجارة على القراءة والدعاء حادي الفتاوى ص ١٩٧ مطبوعه

فتویٰ

اُجرت بلا شرط تعلیم قرآن پر لینا جائز ہے یا نہیں بسنواؤ تو جمہور؟

جواب

اُجرت بلا شرط تعلیم قرآن پر لینا ہمارے زمانہ میں جائز ہے جیسا کہ کتب فقہاء میں ہے اور فتویٰ اسکے صحیح ہونے پر ہے اس لیے کہ منع اس زمانہ میں واسطے رغبت لوگوں کے تعلیم میں از روئے حبت اور کسان متعلمین کیلئے بارگاہ احسان بالاحسان بعین شرط کے جائز ہے۔

اور علماء ہمارے مستحسن جانا اُجرت تعلیم قرآن پر آج کل اس لیے کہ ظاہر ہونا نا امور دینیہ میں پس اسکے منع کرنے سے ضلح ہوتا ہے حفاظت قرآن کی اور اسی پر فتویٰ ہے۔

اور کہا بر لفظ شرح طریقیہ فقہیہ میں جب کہ نہ ہو عقد اور شرط پس پڑھا جائے میت کی روح کیلئے آخر کی رضا کی خاطر پس اقرب میت سے قسم مال ہے پس جائز ہے۔ اور چائز ہے اُجرت قرمت اور دعا پر۔

وَيَجُوزُ الْأَسْتِجَارُ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ عِنْدَ الْقَبْرِ  
عَالِمُ كَرِيمٍ<sup>(١)</sup> تَعْلِيمُ اللُّغَةِ وَالْأَدَبِ ص ٢٧٢ جلد خامس .  
فَبَيَّنْتُ أَنَّ الْأَسْتِجَارَ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ جَائِزٌ فِي زَمَانِنَا كَمَا اخْتَارَهُ  
عُلَمَاءُ الْمَتَأَخِّرِينَ .

مَفْقِي اعْظَمُ سِرِّهِ عِلْمُهُ شَاسْتَةُ كُلِّ صَاحِبِ الْمَتْوِيِّ وَمَوْلَانَا عَبْدُ السَّهْمَانِ الْقَادِرِي  
وَمَوْلَانَا عَامِرُ الْقَادِرِي هُوَ الْهَيْجُ الْبَجِيبُ الْمَصِيبُ<sup>مَوْلَانَا</sup> مُحَمَّدُ يَعْقُوبُ قَادِرِي  
الْغَيْبِ الْعَطَائِي لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
تَعْرِيفُ مَا غَابَ عَنِ الْعِبَادِ

أَثْبَاتُ بِالْآيَاتِ - قَوْلُهُ تَعَالَى فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدٌ إِلَّا  
مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ٢٩ الْجَن

وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ أَيْ مَا هُوَ الْبُخِيلُ عَلَى الْغَيْبِ  
فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى الْغَيْبُ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَخْفَ هُوَ  
عَلَيْهِ جَمِيعُ الْمَخِيبَاتِ

فَإِنْ قُلْتُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْسَ الْعَالَمُ بِغَيْبٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى  
وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ - قُلْ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ

اور جائز ہے اجرت تعلیم قرآن پر اور پڑھنا قرآن کا قبر کے نزدیک  
پس ثابت ہوا کہ اجرت تعلیم قرآن پر ہمارے زمانہ میں جائز ہے جیسا کہ علماء متاخرین  
نے مختار کیا ہے۔

## غیب عطائی کے لہجی علیہ السلام

تعریف جو غائب ہوا آدمیوں سے  
یہ قول رب تعالیٰ کا پس ہمیں ظاہر کرتا ہو غیب کو کسی پر مگر جس رسول پر رافعی  
ہو جائے۔

اور ہمیں وہ غیب بتانے میں بنیں پس اللہ تعالیٰ ہمیں پوشیدہ کرتا غیب کو  
بلکہ ظاہر کرتا ہے تمام معیبات کو آپ پر

پس اگر کوئی کہے کہ نبی علیہ السلام عالم الغیب ہیں واسطے قول رب تعالیٰ کہ اور اسکے ماں  
غیب کی کنجیاں ہیں ہمیں جانتا کہ اسی مگر وہی۔ فرما دو ہمیں جانتا کہ غیب

ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما قد رى  
نفس ما تكسب عند او ما قد رى نفس على ارض تموت ان الله عليم خبير  
قلنا

يعطى الغيب للنبي عليه السلام كما قال الله تعالى ذلك من  
انباء الغيب نوحيه اليك وقال قاضي عياض فالنبوة في لغة من  
هزم ما أخوفة من النبأ وهو الخبر والمعنى ان الله تعالى اطلع على عبيده  
شفا شريف المجلد الاول ١٤١-١٤٢

وقال الله تعالى وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي  
من رسله من يشاء فاستأبوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا فلکم اجر  
عظيم - وقال الشاعر -  
تودانائي ما كان وما يكون في  
مكره خبري خبر ديك في رين -

اي يا رسول الله ان الله تعالى يعطى للغيث ولكن الوهايت لا ينظرون  
الى غيبك -

وقال حسين احمد الديوبندي للنبوة علم للثلاثة وعلم التقدير وعلم  
احوال الساعة وعلم الحشر والنشر وعلم الحنة والنار وعلم المحلل والمحرر

سوائے اللہ کے اور اللہ کے نزدیک علم ہے قیامت کا اور نزول بارش کا اور جانا  
 ہے اور عام میں سب کچھ اور ہمیشہ جانتا کوئی کس نین پر مرے گا اللہ تعالیٰ عالم ہے بہرے  
**قلنا**

عسری علیہ السلام کو علم غیب دیا گیا ہے جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے یہ غیب کی خبریں میرے  
 بہنے آپ کی طرف وحی کیں اور کہا قاضی عیاضؒ نے پس نبوت لغت میں ہر  
 ماخوذ سے نبأ اور خبر ہے اور معنی یوں ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے مطلع کیا آپ پر غیب کو  
 اور یہ قول رب تعالیٰ کا اور ہمیشہ رب تعالیٰ نہ اطلاع دے تم کو غیب پر و لیکن اللہ جسے رسول کو  
 جسے پس ایمان لاؤ اللہ پر اور اسکے رسول پر اور تم ایمان لائے اور دے پس تمہارا جائے  
 اجر عظیم ہے

شعر کا مطلب - اے یا رسول اللہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو علم غیب عطا فرمایا و لیکن وہاں  
 آپ غیب کو ہمیشہ دیکھتے۔

اور کہا حسین احمد مدنی دیوبندی نے نبوت بھی خدا کا علم تقدیر کا علم اور قیامت کا  
 علم حشر و نشر کا علم جنت و دوزخ کا علم حلال و حرام کا علم۔

الشهاب الثاقب ص ١٠

من استوعب على النبي صلى الله عليه وسلم اواهاته فقد كفر كما في خلاصة الفنازي  
في بيان الفاظ وكلمة الكفر -

والوهابيه يقولون واما الغيب للنبي عليه السلام مفعالم عليه زيد وغير  
الحياء بالله -

علم ما في الاحكام للنبي عليه السلام

اخرج الخطيب<sup>(١)</sup> والولنجي في الدلائل عن ابن عباس قل حدثني ام الفضل  
قال سرت يا النبي عليه السلام فقال انك حامل بخله من الطبراني في الكبير  
وقال السيوطي سند حسن صحيح كما في جامع الكبير -

علم باي ارض تمتوت

وفي صحيح مسلم<sup>(٢)</sup> عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس  
فانطلقوا حتى تزلوا ابدرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مصرع  
فلان ويضع يده على الارض ههنا وههنا فقال فما ما طراي ما زال و  
ما تجاوزا حداهم عن موضع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديثه  
عن امير المؤمنين عمر بن الخطاب الذي بعثه بالحق ما اخطوا الى دوا التي حد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رواه مسلم

(١) الخطيب البغدادي احمد الشافعي توفي سنة ٤٦٣ هـ. [١٠٧١ م.] في بغداد

(٢) مسلم الكشي الشافعي توفي سنة ٢٦١ هـ. [٨٧٥ م.] في نيسابور

جس نے بنی علیہ السلام کی عیب جوئی کی اور امانت کی پس تحقیق وہ کافر ہے کما فی خلاصۃ النفا  
بیان الفاظ کفر اور کلمہ کفر میں ہے۔

اور وہ بیکیہ ہیں کہ عیب بنی علیہ السلام جیسا زید و عمر کیلئے بھی ہے۔ نعوذ باللہ

## ما فی الارحام کا علم

کیا خطیب نے اور ابو نعیم نے دلائل کے اندر روایت ہے ابن عباسؓ کہا کہ بتایا مجھے ام الفضل  
کہ چچا کیس بنی علیہ السلام پر پس فرمایا آپ نے بیشک تو حاملہ ہے بڑے پر

## علم کہ کونسی جگہ مرے گا

اور صحیح مسلم میں روایت ہے انسؓ سے

یہاں تک کہ پہنچے بدو کو پس فرمایا بنی علیہ السلام نے کہ یہ فلان کی مڑ کی جگہ ہے  
اور ساتھ رکھا اپنا زمین پر جبہ جبہ پورا وہی کہتے ہیں کہ ہمیں ہوں تبدیل جگہ کسی کی جہاں  
آپ نے مقرر کیا تھا اور ایک حدیث میں روایت ہے امیر المؤمنینؓ عمرؓ نے کہ قسم ہے جس نے  
بجایا آپ کو حق پیر۔ بہتیں خطا ہوتی حدیں وہ جو حد رکھتی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے



## علم وينزل الغيث

اخرج البيهقي عن ابن عباس قال اصابتنا سحابة فخرج علينا النبي  
فقال ان ملكا مؤملا بالسحاب دخل علي انفا فسلم علي واخبرني  
ان يسوق السماء الى ارجل باليمن يقال له ضريح فجاء نارا كب بعد ذلك  
نسألنا ه عن السحابة فاخبرناهم مطروا في ذلك اليوم قال البيهقي وله  
شاهد مرسل عن بكر بن عبد الله المزني ان النبي عليه السلام راخبرنا عن  
مالك السحاب انه يجيئ من بلد كذا او انهم مطروا يوم كذا او انه

صلى الله عليه وسلم - الدولة المكية  
علم وما تدرى نفس ما في اكتساب علما

وفي الصحيحين عن سهل بن سعد في حديث خير قوله  
صلى الله عليه وسلم لا أعطين هاهنا الراية عند ارجل يفتح  
الله علي يد يريح رسول الله ويحيه الله ورسوله فاعطاها  
عليه فثبت انه عليه السلام مكان يقول موكدا باللام  
والنون فقد علم - الدولة المكية - لا محمد رضا خان بريلوي<sup>(١)</sup>

(١) احمد رضا خان البريلوي توفي سنة ١٣٤٠ هـ. [١٩٢١ م.]

# علم باریش کا

روایت کی ابن عباس سے پہنچتی ہے کہ پہنچا ہمیں بادل پس نکلے ہم پر نبی علیہ السلام پس فرمایا کہ بادل کا فرشتہ میرا پاس آیا اور مجھ پر سلام کیا اور مجھے بتایا کہ باریش ہوگی وادعیٰ تمکن میں جسے صریح کہتے ہیں پس آیا ایک مسافر سوار اسے بعد پس ہم نے بادل کا پوچھا پس بتایا کہ یہ باریش کریجئے اسی دن میں لفظ بھیجی کا کہ اُس واسطے شاید مُسئل تھا۔ روایت ہے بکر بن عبد اللہ المزنی سے کہ تحقیق بنی علیہ السلام نے ہم کو بتایا بادل کے فرشتہ سے کہ یہ آئے فلان شہر کو اور اسی دن باریش کریجئے۔

## علم کہ صبح کوئی کیا کرے گا۔

اور صحیحین میں ہے روایت سہل بن سعد سے حدیث خبر میں کہ یہ قول آپ کا کہ البتہ ضرور دوں گا یہ جھنڈا صبح اُس آدمی کو جس کے ہاتھوں اللہ فتح دے گا جسے محبوب رکھتا ہے اللہ اور رسول اُس کا اور وہ محبت رکھتا ہے اللہ و رسول کے ساتھ پس دیا وہ جھنڈا اعلیٰ کو پس ثابت ہوا بنی علیہ السلام فرما رہے تھے ساتھ لام اور نوں تاکید کے ساتھ پس تحقیق اُن کو علم تھا۔

قول غوث أعظم رضى الله تعالى عنه  
وقد ذكر شاه عبد العزيز محدث الديوبندى في تفسير فتح العزيز  
والإطلاع على اللوح المحفوظ بمطالعة النقوش أيضا منقول  
عن بعض الأولياء الله تعالى. كما قال سيدنا غوث أعظم  
عيني في اللوح المحفوظ قال الامام القسطلانى في ارشاد السارى  
شرح بخارى ولا يعلم متى تقوم الساعة احدا الا الله والا  
من ارتضى من رسول فانه يطلع على ما يشاء من غيبه  
والولى تابع له ياخذ عنه.

وقال الحلامه حسن بن المدائنى في حاشية فتح المبين و  
في شروح الاربعين للنووى، جمع الله تعالى له يقبض روح  
نبيا عليه الصلوة والسلام وحتى اطلع على كل ما ابهمة عنه  
الا انه امر بكنه بعض والا على من بعض انتهى.  
وقال ابراهيم بجورى في شرح قصيدة البردة. انه لم  
يخرج النبى عليه السلام من الدنيا الا بعد ان علمه الله  
تعالى برهذه الامور (اعنى النفس)

# ارشاد غوث اعظم کا

اور تحقیق ذکر کیا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے تفسیر فتح العزیز میں کہ اطلاع لوح محفوظ پر بظاہر نقوش کے اسی طرح منقول ہے بعض اولیاء اللہ تعالیٰ سے جیسا کہ فرمایا سیدنا غوث اعظم نے میری آنکھیں لوح محفوظ پر ہیں امام قسطلانی نے بخاری کی شرح ارشاد الساری میں اور میں جانتا کوئی کہ کب قیامت قائم ہوگی سوائے اللہ کے مگر جس رسول پر اللہ رافعی ہو جائے پس وہ مطلع کرتا ہے اُسے جس پر چاہے عیب کے اور ولی تابع ہے نبی کو اُسے لیتا ہے۔ اور کہا علامہ حسن بن مرابطی نے حاشیہ فتح المبین اور شرح ربیعین نووی میں اجماع ہے کہ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کی روح قبض نہیں کی حتیٰ کہ مطلع کیا آپ کو تمام پر اُسے مگر کہ آپ مامور ہیں پوشیدہ کرنے پر اُسے بعض پر اور بتانے بعض پر۔

اور کہا ابراہیم بیجوری نے شرح قصیدہ برودہ میں کہ نبی علیہ السلام نہیں لئے دینا سے مگر بعد کہ علم دیا آپ کو امور خفیہ کا۔

# شفاعة النبي عليه السلام للمؤمنين

ثبت بنص قطعي لا ريب فيه لقوله تعالى : يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضي له قولا  
سورة طه -

وفي هذه عقيدة الوهابية ايضا فيه ليس احد بشايع من  
النبي والولي ومن اعتقد انهما شفيعة هو مشرك كابو جهل  
تقوية الايمان ص

ثم قلنا قوله تعالى ولا تنفع الشفاعة عند الله الا لمن اذن  
له سورة سبا وقوله تعالى ما من شفيع الا من بعد اذنه  
سورة يونس -

واما السنة فماروى عن عثمان يشفع يوم القيمة ثلاثة  
الا نبياء ثم العلماء ثم الشهداء - جامع صغير ص ٢٧  
شفاعتى لاهل الكباثر من امتي مشوة ص ١٩٢  
شفاعتى لاهل الذنوب من امتي جامع صغير ص ٣٣  
٢-٥

فثبت ان الانبياء والاولياء شفيعة للمؤمنين يوم  
القيمة ومن انكر من الشفاعة كالموهابية فالنبي  
لا يشفع له والموهابية حرم عليهم الشفاعة كما في  
فتح الباري من هذب بالشفاعة فلا نصيب فيها  
فتح الباري ص ١٩٠ ٢٧

شافع ہونا بنی علیہ السلام کا مومنوں کیلئے ۔

شفاعت نص قطعی سے ثابت ہے اُمّیں کوئی شک نہیں واسطے قول رب تعالیٰ کے اُس دن  
نفع نزدیکی کی شفاعت مگر کہ جسے اذن دے رب تعالیٰ اور راضی ہو اس پر  
اور اس جگہ ہیں وہابیہ کا عقیدہ ہے کہ کوئی نبی ولی شفاعت نہیں کر سکتا اور جس اُن کو شفیع  
اعتقاد کیا وہ ابو جہل جیسا مشرک ہے

پھر ہم کہتے ہیں کہ فرمان رب تعالیٰ کا اور اسکے نزدیک شفاعت نفع نہیں دیتی مگر جسے حکم دے  
اور یہ قول رب تعالیٰ کا کوئی شفیع نہیں مگر اُس کے حکم کے بعد

اور حریت پس جو روایت ہے عثمان سے شفاعت کرئیے قیامت کے دن تین انبیاء  
علماء و شہداء ۔

میری شفاعت بڑے کفار ان اُمت کیلئے ۔

وقال الامام المالك عظم شفاعته الا بنبياء حق و  
شفاعته بنبياء عليه الصلوة والسلام من المؤمنين  
الذين بنين ولا هل الكبار منهم المستوجبين للعقاب  
حق ثابت يشرح عقائد ص ٨٧ وفقه ابر ص ٣

ما انكار شفاعت برعت وضللت است چنانكه خوارج وبعض  
معتزله بران رفتند - اشعة اللمعات شرح مكتوة جلد الرابع ص ٤٨  
ونشفاعت الاولياء ايضا ثابت باحاديث كثيرة  
فمن الاول - عن ابن عباس قال النبي عليه الصلوة  
والسلام سيكون في امتي رجل يقال له اويس بن عبد الله  
القرني وان شفاعته في امتي مثل ربيعة ومضر جامع الصغير ص ٣  
فان قلت الولي ليس بشافع يوم القيمة  
قلنا

الولي تابع للنبي فكيف شفاعته الاولياء لا ينتفع للمذنبين  
لما ذكرونا - والولي كان عالما - ان كان الولي ليس بعالم  
فهو ليس بولي -

ولنعقد ان شفاعته بنبياء صلى الله عليه وسلم وجميع الانبياء  
والصالحين حق ولكن بعد اذن الله للشافع -  
قواعد الاربعة ص ١٢ مطبوعه بيروت

پس ثابت ہوا کہ انبیاء اولیاء شافع ہو گئے مومنین کیلئے قیامت کے دن۔ اور جسے انکار کیا شفاعت سے جیسے دما بیہ کے پس بنی علیہ السلام اُس کیلئے شفاعت نہیں کرے۔ اور دما بیہ پر شفاعت حرام ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے جس نے شفاعت کو قہراً یا اُس کیلئے اُس میں کوئی حصہ نہیں۔

اور کہا امام اعظم نے شفاعت انبیاء کی حق ہے اور شفاعت بنی علیہ السلام کی مومن بندگان کیلئے اور بڑوں کیلئے جو مستوجب ہیں عذاب کے حق ہے ثابت ہے۔ اور انکار شفاعت بدعت و کفر ہے جیسا کہ خوارج و معتزلہ کا عقیدہ ہے۔

اور شفاعت اولیاء اللہ کی بھی احادیث کثیرہ سے ثابت ہے۔ روایت ہے ابن عباس سے کہ فرمایا بنی علیہ السلام نے عنقریب میری اُمت میں ایک آدمی بن عبدہ بن قریظ نامی شخص ہوگا۔

اور اُسکی شفاعت میری اُمت میں مثل ربیعہ و مفر کی ہوگی۔  
اگر تو کہے کہ ولی دن قیامت کے شافع نہیں ہو سکتا  
قلنا

ولی تابع ہوئے نبی کے پس کیونکر اولیاء کی شفاعت گنہگار مومنین کو نہ ہوگی جیسے ہم نے ذکر کیا ہے اور ولی ہوئے عالم۔ اگر وہ ولی عالم نہ ہو تو وہ ولی ہی نہیں۔

اور ہمارا عقیدہ ہے کہ شفاعت بنی علیہ السلام کی اور تمام انبیاء کی حق ہے۔ لیکن اللہ کے اذن کے بعد۔



## ايصال الثواب للاموات

هي ثابتة بدليل قطعي وقد تواترت به الاخبار ان كان  
بالدعاء والمال

قوله تعالى وصل عليهم ان صلاتك مسكن لهم <sup>التوبة ١٠٤</sup>  
واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات سورة مدثر ٢٠

والملائكة يستجيبون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض <sup>شورى ٢٦</sup>  
واما السنة فاروى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جابر  
قال شهد مع رسول الله الا في الصلوة فلما قضى خطبة نزل  
من منبره واتى بكبش فذبحه رسول الله بيده وقال بسم الله  
الله اكبر هذا عني وعن لم يضح من امتي رواه ابو داود والبيهقي  
عن ابي هريرة اذا مات الانسان انقطعت عمله الا من ثلث صدقة  
جارية او علم ينفع به او ولد صالح يدعو له جامع المصنف ٢٩  
وفي دعاء الاحياء والاموات وصدقتهم عنهم نفع لهم خلافاً  
للمعتزلة شرح عقائد نسق ١٢٢ الطحاوي ١٢٢ شرح القاري للفقير ١٥٥  
وفتح القدير المجلد الاول ص ٤٠٤ -

(١) شارح معاني نسقي سعد الدين مسعود التتارقي تولى سنة ٧٩٢ هـ. [١٣٨٩ م.] في سمرقند

(٢) مؤلف فتح القدير كمال الدين محمد بن همام توفي سنة ٨٦١ هـ. [١٤٥٦ م.]

## مردوں کیلئے ایصالِ ثواب

یہ ثابت ہے دلیل قطعی ہے اور اس پر احادیث بھی دلالت کرتی ہیں اگرچہ ہر  
ساتھ مال کے اور دی گئے۔

یہ قول رب تعالیٰ کا اور دعا بھی جو ان پر تحقیق آپ کی دعا ان کیلئے نکلیں ہے۔  
اور کشتیش مانگیں آپ گنہگار مومنوں اور مومنات کیلئے  
اور ملکہ لہج کرتے ہیں ساتھ حمد اپنی رب کے اور زمین والوں کیلئے بخشش مانگتے ہیں۔  
اور حدیث جو ہے بنی علیہ السلام کی روایت ہے جابر سے کہا کہ حاضر تھے ہم ساتھ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عید الفطر میں عید گاہ میں جب آپ خطبہ پڑھنے لگے  
پھر اترے منبر سے لایا گیا ایک گوسفند پس ذبح کیا اُسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اور کہا بسم اللہ ابر یہ میری قربانی اور جو میری اُمت سے نہیں کر سکتا اُس کیلئے

ہے۔  
روایت ہے ابو حریرہؓ سے جو وقت فوت ہوا انسان منقطع ہو نہیں عمل اُس کے سوائے کہ  
صدقہ جاریہ۔ اور علم کہ نفع حاصل کرے اُس سے یا بچہ صالح کر دے اُس کیلئے۔  
اور دعا کرنا زندوں کا اور صدقہ دینا مردوں کیلئے نفع ہے اُن کے لیے خلاف ثابت  
ہے معتز کہ کیلئے۔

اور شرح بنی میں ہے کہ صدقہ نافلہ مٹانے والا ہے بہت گناہوں کو جو داخل کرتے ہیں  
حرام میں۔

آزاد کیا اگر غلام تو ثواب میت کو ہو گا اور اسی طرح صدقات اور دعوات مان

وفي شرح البخاري القسطلاني - الصدقة النافلة مما حقه لكثير  
 من الذنوب المدخلة النار كتاب العلم ص ١٩٠ فتح القدير ص ٢٠٢  
 اعتق عيدة عن أبيه فالاجر للميت ان شاء الله تعالى و  
 كذا الصدقات والدعوات لا بويه وكل مؤمن يكون  
 الاجر لهم من غير ان ينقص من اجره بن شئ على الصحيح  
 من مذهبي جمهور العلماء - در مختار - شامى ص ٢٩  
 ويستحب ان يتصدق على الميت بعد الدفن الى سبعة ايام  
 كل يوم بشئ ما تيسر طحاوى كتاب الجنائز ص ٣٦٣ اشعة اللمعات ص ٤٣٢  
 برهنة ج ١ ص ٣٦٣ شامى جنازة ص ٤٣ فتح القدير ص ٣٦٥ كبيرى ص ٤٥١  
 الخيافة متنوعة عند اهل الميت

وقال بعض الجبال من الوهابية ان الطعام مكروه عند اهل الميت  
 الى ثلاثة ايام ؟ قلنا  
 صرح الفقهاء ان الطعام مكروه عند اهل الميت هو الخيافة كما  
 في خلاصة الفتاوى - لا يباح اتخاذ الخيافة عند ثلاثة ايام  
 خلاصة الفتاوى جلد ثانى ص ٥٣٨ تارخاينة والبهديرة جلد اول ص ٢٣٥

وبكره اتخاذ النياقة من اهل الميت فتح القدير جلد اول ص ۳۲۵  
كبرى الجنائز ص ۴۵۷ و شامى ص ۴۰۳ جنايز

ولبعض الجهال من الوهابية والنجيرية ان اتخاذ الطعام في  
اهل الميت منع مطلقا بدليلهم وهو الحديث روى عن جرير  
بن عبد الله قال كنا نعد وفي رواية ترى الاجتماع الى اهل الميت  
وصنعهم الطعام من النياقة رواه احمد وكبرى ص ۴۵۷

قلنا

ان الفقهاء رحمهم الله تعالى صرح ان هذا الحديث في حق النياقة  
قط وبكره اتخاذ النياقة من اهل الميت لانه شرع في السور  
لا في الخزن وقالوا هي بدعة مستفجرة لما روى امام احمد عن  
جرير بن عبد الله المدني وكبرى ص ۴۵۷ و شامى جلد اول ص ۴۰۳  
فثبت جواز اصال الثواب فيايرها الوهابية كمالوا باسم الله لان  
اصال الثواب سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

عامر القادري غلام از غلامان مصطفیٰ و عبد المصطفیٰ ۱۹۷۶ء = ۱۴۰۲ھ  
دارالعلوم نادریہ سبھانپور ڈیرہ کالونی ۵۷ کراچی ۲۵ پاکستان

# فہرست العقائد الصحیحة

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۷	مسئلۃ البشریۃ لرسول اللہ صلعم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت	۱	خطبۃ الکتاب دیباچہ کتاب پر
۵۰	مسئلۃ التعظیم لغير اللہ تعالیٰ غیر اللہ کی تعظیم	۳	خطبۃ الامام الغزالیؒ
۵۲	مسئلۃ سماع الموقی مردوں کا سنا	۵	امام غزالی رحمہ اللہ کا مضمون التقرید للہ تعالیٰ
۵۴	مسئلۃ التوسل عند اللہ تعالیٰ بارگاہ نبوی میں وسیلہ لانا	۶	خد تعالیٰ کے تقدس کا بیان
۵۹	مسئلۃ نداء العائب غائب کو بلانا	۸	لحمیۃ و نقد مرہ لہ تعالیٰ خدا کی زندگی اور قوت کا بیان
۶۱	مسئلۃ زیارۃ قبور الصالحاء صالحین کے مقبروں کی زیارت	۱۰	لعلوم خدا کے اسم اور خدا کے معلومات کا بیان
۶۳	مسئلۃ الشفاعۃ للنبی صلعم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا شفاعت کرنا	۱۲	الارادۃ والسمع والبصر خدا کے ارادوں، فوٹ شنوائی اور بینائی کا بیان
۶۹	مسئلۃ احرام اس المشایخ مزارات اولیاء اللہ پر احرام	۱۳	الکلام خدا کے کلام کا بیان
۷۳	مسئلۃ تصویر علیہ الصلوۃ والسلام سائز میں حضور علیہ السلام کا خیال آجانا	۱۴	الافعال افعال خداوندی کا بیان
۷۵	مسئلۃ اللفظۃ السیدۃ اسمہ بنت ابی طالب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کے معنی	۱۵	الکلمۃ الثانیہ دوسری فصل
۷۵	مسئلۃ اشتراک الخیر مع اللہ تعالیٰ خدا سے کسی مخلوق کو شریک کرنا	۱۹	قال المولف حقورہ مصنف
۷۹	مسئلۃ امکان الکذب معاذ اللہ خدا کا جھوٹ بولنا	۲۰	افتراق الامۃ علی ثلاث وسبعین فرقۃ امت محمدیہ کا ۷۳ فرقے بننا
۷۸	مسئلۃ الاستہزاء دیباچہ سے ادا دلچسپی	۲۲	الحقیقۃ والمجانز قرآن مجید میں حقیقہ و مجاز کا بیان
۷۹	مسئلۃ تسمیۃ الاولاد بچوں کا نام افیاد و اولیاد سے خوب کرنا	۲۴	مسئلۃ علیہ الغیب للنبی صلعم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب کا حامل ہونا
		۳۳	مسئلۃ بصال التواب لا روح الموقی میت کو تواب پہنچانا

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام  
 على نبیہ ورسولہ المصطفیٰ وعلى  
 الہ واصحابہ البررة التقی  
 أما بعد فیقول العبد المذنب  
 محمد حسن جان الفاروقی الحنفی<sup>(۱)</sup>  
 انی رأیت فی هذا الزمان اختلافا  
 کثیرا بین الخفئیة والنوہابیة  
 فی العقائد حتی فی الإلهیات و  
 الرسالة ومسائل الشریعة  
 المتعلقة بالعقائد وانجرخت<sup>۲</sup>  
 الی تکفیر البعض بعضا وافتوت  
 الامة افترا قافلا فاردت  
 اظهار عقائد أهل السنة  
 والجماعة فی جزء مراعی للاختصار  
 مجتنباً عن ذکر اقوالهم الا  
 بقدر الضرورة راجیا حفظ  
 عتقاد المسلمین من الزندق والزل<sup>۳</sup>  
 لعن الله ینفع به عباده  
 فانه علی ما یشاء  
 قدیر وبالاجابة  
 جدیر ولیعلم انی ما  
 استدل فی هذه الرسالة  
 بالاحادیث الشریفة و

الحمد لله وكفى والسلام على نبیہ  
 ورسولہ المصطفیٰ وعلى الہ  
 واصحابہ البررة اهل التقی  
 حمد و صلوة کے بعد عبد ضعیف محمد حسن فاروقی  
 حنفی گزارش کرتا ہے کہ عہد حاضر میں مذہبیہ  
 اور حقید کے درمیان کمال اختلاف پڑا ہوا  
 ہے عام عقائد میں حتی کہ الہیات میں اور مفہوم  
 رسالت میں اور ان مسائل شرعیہ میں بھی اختلاف  
 ہے جو عقائد سے تعلق رکھتے ہیں اور یہ اختلاف  
 اب ایک دوسرے کی تکفیر تک پہنچ چکا ہے  
 جس کی وجہ سے امت محمدیہ میں ناگفتہ بہ  
 تشدد و افتراق پڑ گیا ہے اس لئے میں نے یہ  
 ارادہ کر لیا ہے کہ اس مختصر سی کتاب میں  
 اہل السنۃ و الجماعۃ کے عقائد مختصر طور پر  
 بیان کروں اور حتی الوسع مخالفین کے قول  
 نقل کرنے سے کنارہ کش رہوں مگر بقدر  
 ضرورت نقل بھی کروں گا اور خدا سے امید کرتا  
 ہوں کہ وہ مسلمانوں کو کجروی اور غلطی سے محفوظ  
 رکھے کہ اس کتاب کی طفیل سے ان کو فائدہ بخشیگا  
 آمین خدا مالک ہے جو چاہے کرے اسی کی  
 بارگاہ عالی میں میری درخواست منظور ہو سکتی  
 ہے واضح رہے کہ میں اس رسالہ میں عموماً نہ  
 احادیث شریفہ سے دیس پیش کروں گا نہ

اقوال الائمة والعلماء الاقليلا  
 توقيا لما حتمه السنة عن  
 شر السننهم الشنيعة فانهم  
 ان لم يوافقوا حديث بمعتقداتهم  
 قالوا هذا ضعيف او موضوع  
 وان استدل بذلك الحديث  
 اكابر الامة كالغزالي والسيوطي  
 وامام الحرمين<sup>١</sup> والشيخ  
 عبد الحق الدهلوي  
 والشيخ علي القاري وامثالهم  
 في كتبهم وان لم يوافقوا رايهم  
 قول الائمة واكابر الدين تعرضوا  
 لقدحهم وسبهم فالى الله المشتكى  
 فاستمك غالباً في توديد  
 باطيلهم بالآيات لقروانية  
 التي لا ياتيه الباطل من بين  
 يديه ولا من خلفه تنزيل من  
 حكيم حميد ومع ذلك اراعي  
 الانصاف في محل الاختلاف وما  
 اصتر على باطل وسميت الرسالة  
 العقائد الصحيحة (بالعقائد الصحيحة) لاقدم ما ذكره  
 الامام حجة الاسلام محمد الغزالي  
 رحمه سرية في باب التوحيد  
 والالهيات والمسألة

اقوال ائمہ سے اور نہ اقوال علماء اسلام سے  
 مگر بقدر ضرورت پیش کرتا جاؤں گا۔ تاکہ ان کی  
 قابل قد قیاسات شرعیہ مخالفین کی تباہی  
 سے محفوظ رہیں کیوں کہ ان کی عادت  
 ہے کہ کوئی حدیث جب ان کے خیال کے  
 مطابق نہ ہو تو کہہ دیا کرتے ہیں کہ وہ ضعیف  
 ہے یا موضوع ہے اگرچہ اکابر اسلام  
 نے اس حدیث کو استدلال کے موقع پر  
 پیش کیا ہو، چنانچہ جناب امام غزالی کا موطوعہ شیخ  
 عبد الحق محدث دہلوی اور محدث طاعلی قاری  
 وغیرہم ایسے استدلال پیش کر چکے ہیں  
 اور مخالفین حسب عادت ائمہ دین اور اکابر  
 اسلام کے ایسے استدلال جب دیکھتے ہیں تو  
 ان کے حق میں گستاخی کرنا شروع کر دیتے ہیں  
 خدا ہی ان کو سنبھالے۔ اس لئے میں علما اس  
 موقع پر قرآنی آیات ہی پیش کروں گا جس کی  
 مخالفت ادھر ادھر سے نہیں ہو سکتی کیونکہ  
 وہ خدا کے حکیم و حمید کا کلام ہے۔ علاوہ ازیں  
 موضع اختلاف میں انصاف سے فیصلہ کر دے گا  
 اور قول باطل پر قدم نہ جماؤں گا۔ اس کے بعد  
 اس رسالہ کا نام میں نے الْعُقَائِدُ الصَّحِيحَةُ  
 رکھا ہے۔ اب سب سے پہلے میں وہ مضمون  
 نقطہ بلفظ پیش کرتا ہوں، جو حضرت امام حجة الاسلام  
 محمد الغزالی رحمہ اللہ نے توحید الہیات اور نصب

بلفظہ من کتابہ قواعد العقائد  
 فانه في غاية المجددة فقال رحمه  
 الله عليه الحمد لله  
 المبدء المعيد انفعال لما  
 يريد ذى العرش المجيد  
 والبطش الشديد الهادي صفوة  
 العبيد الى المنعم الرشيد و  
 المسلك السديد المنعم عليهم  
 بعد شهادة التوحيد - بحراسة  
 عقائد هدم من ظلمات التشكيك  
 والتوريد - المسالك بهم الى  
 اتباع رسوله المصطفى صلى الله  
 عليه وسلم وافتقاء آثار  
 الصحابة الاكرمين المكرمين  
 بالتأييد والتسديد المتجلى  
 لهم في ذاته وافعاله  
 بمحاسن اوصافه التي  
 لا يدركها الا من القوا السمع  
 وهو شهيد المعرف

الصفات الذاتية | اياهم انه في ذاته واحد

تدويم لا اقل له ازل  
 لا بداية له مستمر الوجود  
 لا اخر له ابدى لا نهاية  
 له قیوم لا انقطاع له

رسالت کے متعلق اپنی کتاب قواعد العقائد  
 میں بیان کیا ہے کیوں کہ وہ مضمون اس مقام  
 کے لئے بہت ہی موزوں ہے۔ آپ لکھتے  
 ہیں کہ الحمد لله المبدء المبيد المبيد  
 القائل لما يريد ذى العرش المجيد  
 والبطش الشديد الهادي صفوة  
 العبيد الى المنعم الرشيد - و  
 المسلك السديد - المنعم عليهم  
 بعد شهادة التوحيد بحراسة  
 عقائد هدم من ظلمات التشكيك  
 والتوريد - خدا تعالیٰ نے اپنے برگزیدہ  
 بندوں کو جناب رسالت مآب حضرت محمد مصطفیٰ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تابعداری کے لئے  
 انتخاب کر لیا ہوا ہے اور آپ کے صحابہ کرام  
 رضوان اللہ علیہم کے نقش قدم پر چلنے  
 کے لئے چن لیا ہے اپنی تائید اور توفیق سے  
 خدا تعالیٰ نے اپنی ذات اور اپنے افعال میں  
 اپنے اوصاف حسنہ کے ذریعہ سے جلوہ گر ہے  
 مگر ان صفات کو وہی دریافت کر سکتا ہے جو  
 غور سے سنے اور خدا کو حاضر و ناظر سمجھے۔ اگر  
 نے یہ بھی بتا دیا ہے کہ وہ اپنی ذات میں یگانہ ہے  
 ایسا قدیم ہے جس کی ابتدا نہیں۔ ہمیشہ موجود ہے  
 جس کی آخری حد نہیں۔ ازل وابد میں موجود ہے  
 جس کی انتہا نہیں مستقل بالذات ہے کسی قسم



دائم لا انصرام له لميزل  
ولا يزال موصوفاً بنعوت  
الجلال لا يقضى عليه بالانقضاء  
والافصال بتقدم الابداد  
وانقراض الاجال بل هو  
الاول والاخر والظاهر  
والباطن وهو بكل  
شيء عليم۔

(التثنيه) دانه ليس بجسم  
مصور ولا جوهر محدود  
ومقتدر وانه لا يماثل  
الاجسام في التقدير ولا في قبل  
الانقسام وانه ليس بجوهر  
ولا تحله الجواهر ولا بعرض  
ولا تحله الاعراض بل لا  
يماثل موجود او لا يماثل  
موجود ليس كمثله شيء ولا  
هو مثل شيء وانه لا يحداه  
المقدار ولا تحويه الاقطار  
ولا يحيط به الجهات ولا تكتنفه  
الارضون ولا السموات وانه  
مستوعب للعرش  
على الوحد  
الذي قاله

کی کسراس کی ذات میں باقی نہیں، دائم  
وقائم ہے، جس کا خاتمہ نہیں۔ صفات جلالیہ  
کے ساتھ ازل وابدی موجود ہے۔ اس کے  
متعلق یہ کبھی فیصلہ نہیں دیا جاسکتا کہ  
اس کی دائمی زندگی کے اوقات ختم ہو چکے  
ہیں یا اس کی مدت حیات گزر چکی ہے  
وہی اول ہے وہی آخر ہے وہی ظاہر ہے  
وہی باطن ہے اور وہی ہر چیز کو ہمیشہ سے  
جانتا بھی ہے (تقدس الہی یوں ہے کہ)  
خدا کسی جسم اور صورت میں نہیں نہ محدود  
چیز ہے جس کا تخمینہ لگایا جائے۔ کسی جسم کی  
مثل بھی نہیں کہ اس میں قیاس لگایا جائے  
یا اس کی تقسیم ہو سکے۔ نہ وہ ٹھوس مخلوق ہے  
نہ غیر مستقل چیز ہے جو دوسرے کے آسریہ  
سے پائی جائے۔ نہ وہ صفاتی چیز ہے نہ صفاتی  
ناپائدار چیزوں کا مرکز ہے۔ وہ کسی ہستی کی  
مثل نہیں، نہ کوئی ہستی اس کی مثل ہے  
بلکہ اس کی مثال کی بھی مثال نہیں۔ بلکہ  
اس کی مثال کسی چیز کی مثل ہے۔ کئی مقام  
اس کو محدود نہیں کرتی۔ نہ اطراف اس کو  
اپنے اندر سمیٹ سکتے ہیں۔ کوئی ہمت اسے  
اپنے احاطہ میں نہیں لاسکتی۔ زمین و آسمان  
بھی اسے نہیں سنبھال سکتے۔ وہ اپنے عرش  
پر قائم ہے مگر اسی طرح جو اس نے خود کہا،

وبالمعنى الذى ارادہ  
 استواءاً منزهاً عن المماسۃ  
 والاستقدار والتكبر والحلول  
 والانتقال كما يحمله العرش  
 بل العرش وحملته محمولون  
 بلطف قدرته ومقهورون  
 فى قبضته وهو فوق العرش  
 والسماء فوق كل شئ الى  
 تخوم الثرائى فوقية لا  
 تزيدۃ قرباً الى العرش  
 والسماء كما لا تزيدۃ  
 بعداً عن الارض والثرى  
 بل هو رفيع الدرجات  
 عن العرش والسماء كما  
 آتته رفيع الدرجات عن  
 الارض والثرى وهو معد لك  
 قريب من كل موجود  
 وهو اقرب الى العبد من  
 حبل الوريد وهو على  
 كل شئ شهيد ولا يماثل  
 قربہ قرب الاجسام كما لا  
 يماثل ذات ذات الاجسام  
 وآتته لا يحيل فى شئ ولا  
 يحيل فيه شئ لعل لى عن ان

اور اسی کیفیت سے جو اس کے اپنے ارادہ  
 میں ہے اس کا وہ قیام اتصال اور چھوٹنے  
 سے بالاتر ہے۔ اور اندہ ارج اور جنب  
 الگ ہے۔ اس میں انتقال بھی نہیں۔  
 عرش اسے اٹھائے ہوئے بھی نہیں بلکہ  
 وہ خود اپنے عرش کو اور اس کے اٹھانے  
 والے فرشتوں کو اپنے دست قدرت  
 سے اٹھائے ہوئے ہے اور اس کے  
 قبضہ میں مغلوب ہیں۔ وہ عرش پر ہے  
 اور آسمان پر بھی بلکہ تحت الثرائى تک  
 ہر چیز پر فائق ہے۔ یہ فوقیت نہ اسے  
 آسمان اور عرش کے قریب کرتی ہے  
 اندہ زمین اور تحت الثرائى سے دور لے  
 جاتی ہے۔ وہ عرش و آسمان سے بالاتر  
 مرتبہ رکھتا ہے جس طرح کہ زمین اور تحت  
 الثرائى سے بالاتر ہے، تاہم وہ ہر چیز کے  
 قریب ہے اور شہ رگ سے زیادہ اپنے  
 بندہ کے قریب ہے اور ہر چیز کا نگراں عال  
 بھی ہے کیوں کہ وہ اس طرح قریب نہیں  
 جس طرح کہ جسم قریب ہوتے ہیں اور اسی  
 طرح اس کی حقیقت کسی جسمانی حقیقت  
 سے نہیں ملتی۔ نہ وہ کسی میں حل اور  
 تبدیل ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز اس میں  
 حل اور تبدیل ہو سکتی ہے۔ وہ اس پر

یحویہ مکان کما تقدس  
 عن ان یحدہ زمان بل کان  
 قبل ان خلق الزمان والمکان  
 وهو الآن علی ما علیہ  
 کان وأنتہ بائن من خلقہ  
 بصفاتہ لیس فی ذاتہ  
 سواہ ولا فی سواہ ذاتہ  
 وأنتہ مقدس عن التغییر  
 والانتقال لا تحلہ المحوادث  
 ولا تعتریہ العوارض بل  
 لا یزال فی نعوت جلالہ  
 منزهاً عن الزوال و فی  
 صفات کمالہ مستغنیاً  
 عن زیادۃ الاستکمال و  
 آنتہ فی ذاتہ معلوم الوجود  
 بالعقول مرئی الذات  
 بالابصار نعمة منه ولطفاً  
 بالابرار فی دامن القرائر اتماماً  
 للتعیم بالنظر لے وجه الکرم  
 الحیوة والقدرة و انتہ تعالی  
 حی قادر جبار قاهر لا  
 یعتریہ قصور ولا  
 عجز ولا تاخذه  
 سنة ولا نوم

نے بالا تر ہے کہ کوئی مکان اسے اپنے  
 اندر سمیٹ لے جس طرح کہ اس امر سے بھی  
 بالا تر ہے کہ کوئی زمانہ اسے محدود کرے  
 بلکہ وہ خود زمانہ اور مکان پیدا کرنے سے  
 پہلے موجود تھا۔ اور اب بھی اسی طرح موجود  
 ہے، جیسا کہ پہلے تھا۔ وہ اپنے صفات  
 میں اپنی مخلوق سے مرالہ ہے۔ اس کی ذات  
 میں اس کا غیر موجود نہیں نہ غیر میں وہ موجود  
 ہے۔ وہ تغیر و تبدل سے پاک ہے نہ حوادث  
 اس میں جاگزین ہیں اور نہ صفاتی ناپائیدار  
 حالات اس میں موجود ہیں بلکہ وہ اپنے  
 جلال میں موجود ہے اور زوال سے پاک  
 ہے۔ وہ اپنے صفات کاملہ میں موجود ہے  
 کسی اور تکمیل کی اسے ضرورت نہیں مگر  
 عقل سے اس کا وجود معلوم ہو سکتا ہے  
 اس کی ذات بھی آنکھ سے دیکھی جاسکتی  
 ہے، جب کہ دوسری دنیا میں اپنے نیک  
 بندوں پر فضل و کرم کی نگاہ کرے گا اور  
 اپنے مبارک چہرہ کے دیدار سے ان کی  
 تکمیل نعمت کرے گا۔ (خدا کی زندگی الطاف  
 کا بیان یہ ہے کہ) وہ زندہ، طاقتور، صابر  
 قدرت، ہر چیز پر غالب، ہر شکستہ دل کا  
 مہربان ہے۔ اس میں کبھی کوئی کوتاہی نہیں  
 اور نہ عاجزی۔ نہ اسے نیند آتی ہے نہ اونگھ۔

ولا يعاين منه فناء ولا موت  
 وآتته ذو الملك والملاوت  
 والعزّة والجبروت له  
 السلطان والقهر والخلق  
 والامر والتموات مطوية  
 بيمنه والخلق مقهورون  
 في قبضته وآتته المنفرد  
 بالخلق والاختراع  
 المتوحد بالايحاء  
 الابداع خلق الخلق  
 واعمالهم وقدر امرزاقهم  
 واجالهم لا يشذ عن  
 قدرته مقدور ولا  
 يعزب عن قدرته  
 تصاريف الامور لا  
 تحصى مقدوراته ولا  
 تتناهى معلوماته العلم  
 وآتته عالم بجميع  
 المعلومات محيط  
 علمه بما يجري  
 في تخوم الارضين  
 الاعلى السموات  
 وآتته عالم لا يعزب  
 عن علمه مثقال

اور اسے فنا اور موت سے بالا پڑا ہے۔  
 وہ حکومت اور بندوبست کا مالک ہے  
 عزت اور غلبہ کا بھی مالک ہے، مخلوق  
 پر تسلط اور غلبہ اُسی کا ہے۔ وہی نسل  
 سے پیدا کرتا ہے اور وہی کُن کُن سے  
 پیدا کرتا ہے۔ تمام آسمان اس کے  
 دست قدرت کے دانے ہاتھ میں پیٹے  
 ہوئے ہیں۔ تمام مخلوقات اس کے قبضہ  
 میں مغلوب ہے۔ صرف وہی مادہ اور مادہ  
 کے بغیر پیدا کر سکتا ہے۔ اپنی ایجاد و  
 اختراع میں یکتا ہے۔ اس نے ہی اپنی  
 مخلوقات کو اور اس کے اعمال کو پیدا  
 کیا ہے۔ اسی نے اس کی روزی اور  
 موت کا صحیح انداز لگایا ہے۔ کوئی مخلوق  
 اس کی قدرت سے خارج نہیں ساری  
 کائنات کے تصرفات بھی اس کی  
 قدرت سے باہر نہیں۔ اسکی قدرتوں  
 کا اندازہ نہیں لگایا جاتا۔ اور نہ ہی اس  
 کے معلومات کی کوئی انتہا ہے (خدا  
 کے علم کا بیان یوں ہے کہ، وہ تمام  
 اشیاء کا عالم ہے۔ اس کا علم تمام ان  
 چیزوں پر حاوی ہے، جو زمین کے  
 کناروں سے لے کر اوپر کے آسمانوں  
 تک جاری ہیں۔ ایسا عالم ہے کہ اس کے

ذرة في الارض ولا في  
 السماء بل يعلم ديب النملة  
 السوراء على الصخرة الصماء  
 في الليلة الظنماء ويدرك  
 حركة الذرة في جو الهواء  
 ويعلم السر واخفى ويطلع  
 على هواجس الضمائر و  
 حركات الخواطر وخصيات  
 السرائر يعلم متدبر  
 الزبي لم ينل موصوفا في  
 انزل الانزال لا يعلم متجدد  
 حاصل في ذاته بالحلول  
 والانتقال - الاسرادة وانه  
 تعالى مرید للكائنات  
 مدبر للمعادنات فلا يحجر  
 في الملكوت قليل او  
 كثير صغير او كبير  
 خير او شر نفع او ضرر  
 ايمان او كفر عرفان او  
 نكر فناء او خسران  
 راحة او نقصان طاعة  
 او عصيان الا بقضائه و  
 قدره وحكمته ومشيته  
 فما شاء كان وما لم يشاء

علم سے ذرہ بھی زمین و آسمان کی کوئی  
 چیز یا ہر نہیں، بلکہ شہسور پتھر پر جب  
 چوٹی سخت اندھیری رات میں دبے پاؤں  
 چلتی ہے، تو اس کی رفتار سے بھی آگاہ ہے  
 اور جو ذرات ہوا میں اڑتے ہیں، ان کی  
 حرکت کو بھی جانتا ہے۔ وہ باز اور راز  
 پوشیدہ ثبات کو بھی جانتا ہے، دل کے  
 خیالات اور خیالات کی حرکات بھی جانتا  
 ہے۔ اور پوشیدہ سے پوشیدہ بھید  
 کو بھی جانتا ہے۔ مگر اس کا یہ علم ازلی  
 ہے، جو ہمیشہ سے ہمیشہ میں اس کی  
 صفت ہے۔ وہ کسی نو پیدا علم سے نہیں  
 جانتا جو کبھی اس کی ذات میں آئے اور کبھی  
 نکل جائے۔ رائے تعالیٰ کے ارادہ کا بیان  
 یوں ہے کہ وہ مخلوقات میں اپنا ارادہ برتا  
 ہے تمام نو پیدا مخلوق میں انتظام کرتا ہے  
 جو بھی اس کی بادشاہت میں کم و بیش، خورد  
 و کلاں، دکھ سکھ، نفع و ضرر، ایمان و کفر، خدا  
 شناسی یا انکار، کامیابی یا ناکامی، زیادتی یا  
 نقصان، فرمانبرداری یا بیفرمانی ہوتی ہے۔  
 اسی کی قضا و قدر اور حکمت و مشیت  
 سے ہوتی ہے۔ جسے چاہے،  
 وہ موجود ہو جائے اور جسے نہ  
 چاہے وہ موجود نہیں ہوتا

لم يكن لا يخرج عن مشيئته  
 لفظة ناظرا و فلتة خاطر بل  
 هو المبدأ المعبد الفعّال  
 لما يريد لا امرأته ولا معقب  
 لقضائه ولا مهرب لعبد من  
 معصيته الا بتوفيقه و رحمته  
 ولا قوة على طاعته الا بمشيئته  
 و امرأته فلو اجتمع الانس و الجن  
 و الملائكة و الشياطين على ان  
 يخرجوا في العالم ذرة او يسكنوا  
 دونه امرأته و مشيئته لعجزوا  
 عن ذلك و ان امرأته  
 قائمة بذاته في جملة صفاته  
 لم ينزل كذلك موصوفا بها  
 مریدا فی انزاله لوجود الاشياء  
 فی اوقاتها التي قدرها  
 فوجدت فی اوقاتها كما  
 امرأته انزاله من غير تقدم  
 ولا تاخير بل وقعت على  
 وفق علمه و امرأته من غير  
 تبدل ولا تغيير و لا امورا  
 لا بترتيب افكار ولا ترتيب  
 زمان فذلك لم يشغله شأن  
 عن شأن. السمع. والبصر. وانه

الصفات الثبوتية

اسکی مرضی سے آنکھ کی ایک نگاہ بھی باہر نہیں  
 اور دل کا کوئی خیال بھی باہر نہیں، بلکہ وہی  
 نوپا کرنے والا اور دوبارہ پیدا کرنے والا ہے۔  
 جس چیز کا ارادہ کرتا ہے وہی کرتا ہے، کوئی  
 اس کے حکم کو روکنے والا نہیں۔ نہ ہی اس کے  
 فیصلہ پر کوئی نکتہ چیں ہے۔ انسان کو کسی  
 سے رکنے میں اسکی توفیق اور رحمت کے بغیر چاہیں  
 اور فرمانبرداری میں اس کے ارادہ اور مشیت کے سوا  
 مجال نہیں۔ اگر تمام انسان جن، فرشتے اور شیطان  
 بھی جمع ہو کر سلسلہ کائنات میں ایک ذرہ کو بھی  
 حرکت دیں یا اس کے ارادہ کے بغیر اسے ساکن کرنا  
 چاہیں تو اس سے عاجز ہو جائیں گے۔ خدا کا ارادہ  
 اسکی اپنی ذات میں باقی صفات کی طرح قائم ہے۔  
 وہ پرستور اس سے موصوف رہا ہے۔ زمانہ ازل  
 میں اس نے ارادہ کیا کہ سلسلہ مخلوقات اپنے اپنے وقت  
 پر پیدا ہو جو اس نے تجویز کیا تھا۔ چنانچہ جس طرح  
 اس نے زمانہ ازل میں کسی تقدم و تاخر کے بغیر چاہا تھا  
 اسی طرح کائنات معرض ظهور میں آگئی بلکہ اس کے علم  
 کے اور اس کے ارادہ کے مطابق بغیر کسی تغیر و  
 تبدل کے موجود ہو گئی۔ نہ اسے کسی تجویز کے سوچنے کی  
 ضرورت پڑی نہ اسے کسی وصیت کا انتظار تھا۔  
 یہی وجہ ہے کہ اسے ایک مصروفیت دوسری  
 مصروفیتوں سے غافل نہیں کرتی۔ (خدا  
 کی قوت شنوائی اور بینائی کی حقیقت یہ ہے کہ

تعالیٰ سمیع بصیر یسمع ویری  
 لا یغرب عن سمعه مسموع وان  
 خفی دلا ینیب عن رؤیتہ  
 ہرئی وان دق دلا یحجب سمعہ  
 بُعد دلا یدفع رؤیتہ ظلام  
 یری من غیر حدقة واجفان  
 و یسمع من غیر اصمغہ و آذان  
 کما یعلم بغیر قلب و بیطش  
 بغیر جارحہ و یخلق بغیر الہ  
 اذ لا تشبہ صفاتہ صفات الخلق  
 کما لا تشبہ ذاتہ ذوات الخلق  
 الکلام - واقعہ تعالیٰ متکلم امر غائی  
 واعد متوعد بکلام اذلی قدیم  
 قائم بذاتہ لا یشبہہ کلام الخلق  
 فلیس بصوت یحدث من  
 السلال الهواء ادا صطکاک  
 اجرام ولا بحرف ینقطع ہا طبق  
 شقة او تحریک لسان وان القرآن  
 و التوراة و الانجیل و الزبور کتبہ  
 المنزلة علی رسالہ علیہم السلام  
 وان القرآن مقرؤ باللسنة  
 مکتوب فی المصاحف محفوظ  
 فی القلوب و انہ معذک قدیم  
 قائم بذات اللہ تعالیٰ لا یقبل

الکتاب المنزلة

وہ خدا سُنتا ہے اور دیکھتا ہے۔ اسکی شنوائی  
 سے کوئی بات باہر نہیں، اگرچہ وہ کتنی ہی  
 مخفی ہو اور اسکی بینائی سے کوئی چیز خائض نہیں  
 اگرچہ کتنی ہی باہر یک ہو اس کی قوت سماعت  
 کو کوئی دُور سے مانع نہیں اور اس کی قوت بینائی  
 کو کوئی تاریکی نہیں روکتی۔ وہ بغیر آنکھ اور  
 پلک کے دیکھتا ہے اور سورج و گوش  
 و رکان کے بغیر سنتا ہے۔ اسی طرح دل کے  
 بغیر جانتا ہے اور ہاتھ کے بغیر حملہ کرتا ہے  
 اور اوزار کے بغیر پیدا کریتا ہے۔ کیوں کہ  
 اس کے صفات مخلوق کی صفات جیسے  
 نہیں اور نہ ہی اس کی ذات مخلوق کی  
 ذات کی مثل ہے۔ (خدا کا کلام یوں ہے کہ)  
 وہ کلام کرتا ہے، حکم کرتا ہے، روکتا ہے،  
 خوشخبری دیتا ہے۔ مذاب کی خبر دیتا ہے مگر اسکا  
 کلام زلی اپنی قدیم ہے، جو اس کی ذات میں قائم  
 ہے اور مخلوق کے کلام کی طرح نہیں کہ ہوا کی خلعت  
 اور حرکت سے پیدا ہو یا دو چیزوں کے ٹکرانے سے  
 پیدا ہو جو حرف سے مرکب نہیں کہ ہونٹ کی بدش  
 سے ستم ہو جائے اور زبان کے چلنے سے جاری ہو۔  
 قرآن، تورہ، انجیل و زبور اسی کی کتابیں ہیں جو اس  
 انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئیں چنانچہ قرآن اگرچہ  
 زبان پر پڑھا جاتا ہے یا اداق میں لکھا جاتا ہے لیکن  
 میں محفوظ ہے تاہم وہ قدیم ہے خدا کی ذات میں قائم ہے

الانفصال والافتراق بالاشتغال  
 الى القلوب والادوار وان موسى  
 عليه السلام سمع كلام الله تعالى  
 بغير صوت ولا حرف كما يرى الامراء  
 ذات الله تعالى في الآخرة من غير  
 جوهر ولا عرض واذ كان له هذه  
 الصفات كان حياً عالماً قادراً  
 مرئياً سمياً بصيراً متكاملاً بالحق  
 والعلم والقدر والارادة والسمع  
 والبصر والكلام لا يحجر  
 الذات - انتهى كلام الغزالي  
 رحمه الله تعالى قال المؤلف عفي  
 الله عنه الصفات السبعة التي  
 ذكرها الغزالي مبنياً على مسلك  
 الاشعرية من المتكلمين ويراد الى  
 توكيد<sup>(١)</sup> صفة تامنة تسمى بالتكوين  
 قالوا لا تكفي في وجود الخلق الارادة  
 ولا بد في وجود الخلق من التكوين  
 مستدلين بقوله تعالى انما امر  
 اذا امراد شيئاً ان يقول له كن  
 فيكون فالارادة امر والتكوين  
 المشار اليه بلفظة كن امر اخر  
 والمراد بالامر لا يستلزم فاعلاً له  
 الا اذا اخرج من العدم الى الوجود

اوراق میں یا دوس میں منتقل ہونے کے باوجود  
 بھی وہ خدا کی ذات سے الگ اور منتقل نہیں۔  
 کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو کلام الہی سنا  
 تھا، اس میں آواز نہ تھی اور نہ حروف تھے۔ یہی  
 طرح نیک انسان عالم آخرت میں خدا کا دیدار<sup>(۱)</sup>  
 مگر وہ نہ ٹھوس ہوگا نہ عارضی چیز جب خدا ایسا ہے تو  
 اپنا پڑتا ہے کہ وہ اپنے ان صفات میں ہی عالم  
 قادر۔ مرید۔ سمیع۔ بصیر اور متکلم ہے اور اس میں یہ  
 سات صفات موجود ہیں۔ حیوة، علم، قدرت، ارادہ  
 سمع، بصر اور کلام۔ اور اسکی ذات اپنی صفات سے  
 خالی نہیں و امام غزالی رحمہ اللہ کا کلام یہاں ختم  
 ہو چکا ہے) اب مؤلف کہتا ہے (نہا اس کے گناہ  
 معاف کرے) کہ امام صاحب نے جو خدا کے سات  
 اوصاف بیان کئے ہیں وہ مذہب اشعری کے  
 مطابق ہیں۔ وہ مذہب ماتریدی میں ایک ٹھوس  
 اور بھی خدا کا وصف ہے جسے تکوین کہتے ہیں کیونکہ  
 مخلوقات کے پیدا کرنے میں صرف ارادہ ہی کافی  
 نہیں کچھ تکوین کی بھی ضرورت ہے کیونکہ خدا متعالیٰ  
 نے خود فرمایا ہے کہ جب میں کسی چیز کا ارادہ کرتا  
 ہوں تو اسے کن کہتا ہوں تو پھر وہ موجود ہو جاتا  
 ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ارادہ اور چیز ہے اور  
 تکوین جو لفظ کن سے اشارہ سمجھی جاتی ہے اُس  
 چیز ہے۔ اس کے علاوہ صرف ارادہ کرنے وال فاعل  
 نہیں کہلا سکتے اس کے کہ اسکو بہت سببیت کہتے

(۱) ابو الحسن علی الاشعری توفی سنة ۳۳۰ هـ. [۹۴۲ م.] فی بغداد

(۲) ابو منصور محمد الماتریدی توفی سنة ۳۲۳ هـ. [۹۴۵ م.] فی سمرقند



فلفظة كن منه سبحانه وتعالى  
 امر باخراج ما اراده من القوة  
 الى الفعل ومحل بسط هذا  
 المبحث كتب علم الكلام كشرح  
 العقائد وشرح المواقف مرجعنا  
 ابن تيمية حجة الاسلام فقال لا فعل  
 وانما سبحانه وتعالى لا موجود  
 الا وهو حادث بفعله وفائض  
 من عدله على احسن الوجوه واكملها  
 واتمها واعدلها وان حكيم في  
 افعاله ومادل في اقضيته ولا يفتقر  
 عدله بعدل العباد اذا العبد يتصور  
 منه الظلم بتصرفه في ملك غيره  
 ولا بتصور الظلم من الله تعالى  
 فانه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون  
 تصرفه فيه ظلما فكل ما سواه من  
 المخلوقين وشيطان وملاك وماء  
 وارض وحيوان ونبات وجوهر  
 وعظمي ومدرك ومحسوس حادث  
 اختراعه بقدره بعد العدم  
 اختراعا وانشاء بعد ان لم يكن  
 شيئا اذا كان في الانزل موجودا  
 وحده ولم يكن معه غيره فاحث  
 الخلق بعد اظهار القدرته

پس فقط كن خدائے تعالیٰ کا امر ہے اسکو جس کا  
 وہ ارادہ کرتا ہے کہ نیت سے منت کر دے۔ اس  
 مسئلہ کی تفصیل کا مقام علم کلام کی کتاب میں مثلاً  
 شرح عقائد، شرح مواقف وغیرہ۔ اب ہم دوبارہ  
 اہم غزالی، حمد اللہ کا کلام درج کرتے ہیں۔ آپ  
 فرماتے ہیں کہ (افعال خداوندی کی حقیقت یوں  
 ہے کہ جو بھی اللہ کے بغیر وہ اسکی کے فعل سے  
 پیدا ہوا ہے اور بہترین عدل کے طریق پر اوکمل  
 واکمل طرز پر صورت نما ہوا ہے۔ خدا اپنے افعال  
 میں حکمت استعمال کرتا ہے۔ اپنے فیصلہ میں عدل کرتا  
 ہے۔ مگر اسکا عدل انسانی عدل کے مشابہ نہیں  
 کیونکہ انسان سے تو ظلم کا بھی امکان ہے جبکہ وہ  
 غیر کے ملکیت پر تصرف ہو اور خدا سے ظلم کا امکان بھی  
 نہیں کیونکہ جبکہ یہاں غیر کی ملکیت ہی نہیں تو یہ کیسے کہا  
 جائے گا کہ وہ غیر کی ملکیت پر تصرف کرتا ہے تاکہ اسکا  
 عمل ظلم قرار پائے کیوں کہ اس نے یہ تمام چیزیں خود  
 پیدا کی ہیں۔ انسان، جن، شیطان، فرشتے، سمند،  
 زمین، حیوان، نباتات، جوہر، عرص، مدبرک، اجس  
 اور مدبرک، باعقل وغیرہ چنانچہ اس نے اپنی قدرت  
 کا مد سے ان کو پیدا کیا ہے اور ان کو وجود عطا کیا  
 ہے بعد اس کے کہ وہ نیت تھیں اور وہ خدا کو  
 نہ انزل میں موجود تھا اور اس کے ساتھ کوئی  
 غیر موجود نہ تھا۔ پھر اس نے اپنی ظہار  
 قدرت کے لئے کائنات کو پیدا کیا

وتحقیقاً لما سبق من امر الله وحق  
 فی الانل من کلمته لا افتقار الیه  
 وحاجته وانه تعالی متفضل بالخلق  
 والاخترام والتکلیف لا عن وجوب  
 ومتطول بالانعام والا صلاح لا  
 عن لزوم له الفضل والاحسان  
 والنعمة والامتنان اذ کان قاضاً  
 علی ان یصیب علی عباده الواع  
 العذاب ویبتلیهم فی صبر وحب  
 الالام والاصاب ووفعل  
 خلک لکان منک ولا یمکر قبیحا  
 ولا ظلاماً وانه یشیب عباده علی  
 الطاعات بحکم الکرم والوعد  
 لا بحکم الاستحقاق واللزوم  
 اذ لا یجب علیه فعل ولا یتقوا  
 منه ظلم ولا یجب لاحد علیه  
 حق وان حق فی الطاعات واجب  
 علی الخلق باجابه علی لسان انبیاء  
 لا بمعجزات العقل ولكنه بعث الرسل  
 وظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة  
 فبلغوا امره ونهیة ووعده  
 ووعیدة فوجب علی الخلق  
 تصدیقهم فیما جاءوا به معنی  
 الكلمة الثانیة وهی رسالة الرسول

اور اس سے اپنے ارادہ کا ثبوت دیا جس  
 نے پہلے کیا ہوا تھا اور اس قول کو پورا کرنے  
 کے لئے جوازل میں کہ چکا تھا ورنہ اسکو کائنات  
 کی کوئی حاجت اور ضرورت نہ تھی۔ یہ اس کی  
 ہر بانی ہے کہ اسے پیدا کیا۔ نیست سے بہت  
 کیا اور صاحب اختیار بنا یا ورنہ یہ سب کچھ سپر  
 واجب تھا اور وہ ہم پر فضل کرنے والا ہے کہ اس نے  
 ہم پر احسان کیا اور ہماری صلاح کی حالاً کہ یہ بھی  
 اس کا فرض نہ تھا پس یہ سب کچھ اس کا فضل ہے احسان  
 اور نعمت اور انعام ہے کیونکہ وہ ہر وقت قادر ہے  
 کہ اپنے بندوں پر قسم قسم کے عذاب لے اور گناہ  
 مصائب میں گرفتار کرے اگر بھی کرے تو پھر بھی اس کا  
 ہی ہوگا اور اس کیلئے کوئی معیوب کام نہ تھا اور ہوگا  
 خدا اپنے حبیب اور افضل و کرم سے بندوں کو اپنی اطاعت  
 قبول کرنے پر ثواب دیتا ہے ورنہ بندوں کا کوئی اس کے  
 ذمہ نہیں اور نہ ہی اس کا کوئی فرض اس پر عائد ہوتا ہے کیونکہ  
 اس پر کوئی فعل بھی واجب نہیں ہو سکتا اور نہ اس سے  
 علم متصور ہو سکتا ہے اور کسی کا حق اس کے ذمہ نہیں  
 مگر مخلوق پر اس کا حق تھا واجب جو اس نے اپنے نبی کے  
 ذریعہ بیان کیا۔ اور وہ حق تھا صرف عقل و فطرت  
 نہیں ہوتا تھا اسلئے اس نے اپنے رسول بھیجے اور حکم کھلا  
 سب سے انکی نشاندہی کا اظہار فرمایا تو پھر انہوں نے خدا کا  
 ہی ارادہ اور وحی کی خبر دی۔ اس لئے مخلوق پر واجب  
 ہو گیا کہ جو کچھ بھی وہ کہتے ہیں اسکی تصدیق کریں (ابن کثیر)

صلی اللہ علیہ وسلم۔ وَاَنذَرْتَنِي  
 بِعَثَابِ الْآخِرَةِ الْقُرْشِيِّ مُحَمَّدًا  
 مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 صلی اللہ علیہ وسلم برسالتہ  
 الی كافة العرب والعجم والمجن  
 والانس فسخ بشرع الشرائع  
 الا ما قرر وفصله علی سائر  
 الانبیاء وجعله سید البشر و  
 منع کمال الایمان بشہادۃ  
 التوحید وہی قوله لا اله الا الله  
 ما لم تقترن بشہادۃ الرسول  
 وہی محمد رسول الله فالزم الخلق  
 تصدیقہ فی جمیع ما اخبر به  
 من الدنيا والاخرة وَاَنذَرْتَنِي  
 ايمان عبد حتى يوقن بما اخبر عنه  
 منكر نكير | بعد الموت وَاَذَلَهُ سَوَالِ مَنْكَرٍ وَنَكِيرٍ  
 وهما شخصان مهيان هائلان  
 يقعدان العبد في قبره سويا ذا  
 رءوس وجسد فيستلان عن التوحيد  
 والرسالة ويقولان له من ربك و  
 ما دينك ومن نبيك وهما قاتنا  
 القبر وسوالهما اول فتنة القبر  
 بعد الموت وَاَن يَوْمَنَ بِعَذَابِ  
 القبر وَاَنَّهُ حَقٌّ وَحَكْمَةٌ وَعَدْلٌ عَلَى  
 العجم والسر وحر علی ما يشاء ويوقن

رسالت کا بیان یوں ہے کہ خدا ہی نے اپنا  
 نبی آدمی قرشی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ  
 وسلم تمام کائنات کی طرف رسول بنا کر مبعوث  
 کیا ہے خواہ عرب ہوں یا عجم یا جن ہوں یا انسان  
 سوائے چند اصولی احکام کے تمام شرائع سابقہ  
 کے احکام کو منسوخ کر دیا اور تمام انبیاء  
 علیہم السلام پر آپ کو فضیلت بخشی۔ آپ کو  
 سید البشر بنایا اور جب تک محمد رسول اللہ کا اقرار نہ  
 ہو، اقرار توحید یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہنے سے ٹکڑا  
 اور مخلوق پر آپ کی تصدیق فرض کر دی۔ ان احکام  
 کے متعلق جو آپ نے دنیا و آخرت کی بابت بیان  
 کئے ہیں اور یہ بھی فرض کیا کہ کسی کا ایمان معتبر  
 نہیں جب تک وہ باتیں نہ مانے جن کی خبر آپ نے  
 انسان کی موت کے بعد دی ہے جن میں سے اول  
 منکر نکر کا سوال ہے۔ یہ دو فرشتے باہمیت ٹھونکا  
 ہیں جو مردہ کو قبر میں سیدھا بٹھا دیتے ہیں جس  
 میں روح اور جسم دونوں ہوتے ہیں۔ پھر توحید  
 اور رسالت نبوی کا سوال کرتے ہیں کہ تیرا رب  
 کون ہے، تیرا دین کیا ہے اور تیرا نبی کون  
 ہے؟ اور یہ دو فرشتے قبر کا امتحان ہیں کیونکہ  
 موت کے بعد قبر میں پہلا امتحان ان کے سوال ہے  
 ہیں اور یہ بھی ضروری ہے کہ مومن عذاب قبر کو تسلیم  
 کرے کہ وہ حق ہے اور حکمت اور عدل سے جسم اور  
 روح پر جس طرح کہ خدا چاہے۔ یہ بھی ماننے کہ

بالميزان ذي الكفتين واللسان  
وصفته في العظم أنه مثل طباق  
السموات والأرضين توهرن فيه  
الأعمال بقدره الله تعالى والصفير

وزن الاعمال

يومئذ مثاقيل الذر والحزول  
تحقيقاً لتام العدل وتطرح صفات  
الحسنات في صورة حسنة في كفة  
التور فيثقل بها الميزان على قدر  
درجاتها عند الله بفضل الله  
تعالى وتطرح صفات السيئات  
في كفة المظلمة فيضعف بها الميزان  
بعدل الله تعالى وان يؤمن بأن

الصراط حق وهو جسر محمد علي

جسر الصراط

متن جهنم أحد من السيف وآدق  
من الشعوتزل عليه اقدام الكفر  
بحكمه الله تعالى فيلهوى بهم الى النار  
وتثبت عليه اقدام المؤمنين فيساقوا  
الى داسر القراس ويؤمن بالحوض  
المورود وحوض محمد صلى الله عليه  
وسلم يشرب منه المؤمنون قبل  
دخول الجنة وبعد جواز الصراط من  
شرب منه شربة لا يظلماء بعدها  
ابدأ عرض السموات فيه ميزان  
يصيبان من الكوثر ويؤمن ميؤم الحنا

ميزان عمل کے دو پترے ہیں اور ایک قبضہ کی سی ہے  
اس کی بُرائی کا بیان یوں ہے کہ وہ زمین آسمان  
کی وسعت کے برابر بُری ہے۔ اس میں قدرت البتہ  
سے اعمال تو لے جائیں گے اور اس کے بے چوٹی  
اور رائی کے دانے کے برابر بھی ہونگے تاکہ پورا پورا  
انصاف ہو۔ پھر اس کے نورانی پلہ میں نیک اعمال  
کے صحیفے ڈالے جائیں گے جن سے وہ نرا زور بھل  
معلوم ہوگا۔ ان نیک اعمال کے درجہ کے مطابق  
خدا کے فضل و کرم سے۔ پھر دوسرے تاریک پلٹے  
میں بد اعمالیوں کے صحیفے ڈالے جائیں گے تو وہ  
کے صل و انصاف سے ہکا ہو جائے گا۔ مومن یہی  
مانے کہ پل صراط حق ہے اور جہنم کی پشت پر یہ ایک  
لبیا پل بچھا جائے گا جو توار سے تیز ہوگا اور پل ایک  
اس سے کفار کے قدم پھسل جائیں گے اور خدا  
کے حکم سے جہنم رسید ہوں گے۔ مومنین کے  
قدم اس پر ٹک جائیں گے تو جنت کو بھاٹے  
جائیں گے۔ یہ بھی مانے کہ حوض کوثر حق ہے  
جس پر لوگ آئیں گے اور حضور علیہ السلام  
کے حوض محمدی سے داخل جنت سے پہلے  
مومنین پانی پئیں گے اور پل صراط سے گذر کر  
بھی اس کا پانی پئیں گے۔ اور جو شخص اس کا  
ایک گھونٹ بھی پی لے گا کبھی پیاسا نہ ہوگا۔ اس  
کی وسعت آسمان کے برابر ہے اس میں دنیا کی حوض کوثر  
نے کل کر کھلتی ہیں مومن یہ بھی مانے کہ حساب دن حق

وتفاوت الخلق فيه الى منازقة  
 في الحساب والى مساهم فيه والى  
 من يدخل الجنة بغير حساب  
 وهم المقربون فيسئل الله من  
 شاء من الانبياء عن تبليغ الرسالة  
 ومن شاء من الكفار عن تكذيب  
 المرسلين ويسأل المبتدعين  
 عن السنة ويسأل المسلمين  
 عن الاعمال ويؤمن باخراج المؤمنين  
 من النار بعد الانتقام حق لا يبقى  
 في جهنم موحداً بفضل الله تعالى  
 ويؤمن بشفاعته الانبياء ثم العلماء  
 ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين  
 كل على حسب جاهده ومنزلته و  
 من بقي من المؤمنين ولو يكن له شفيع  
 اخرج بفضل الله تعالى ولا يخلد  
 في النار مؤمن بل يخرج منها من  
 كان في قلبه مثقال ذرة من  
 الايمان وان يعتقد فضل الصحابة  
 وترتيبهم وان افضل الناس  
 بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي  
 رضي الله عنهم وان يحسن النطق  
 بجميع الصحابة وان يشفي عليهم

فضل الصحابة

ہے جس میں مخلوقات مختلف طریق پر مبتلا ہوگی۔  
 کسی سے خوب باز پرس ہوگی اور کسی سے چشم پوشی  
 کی جائے گی۔ اور کئی ایک بغیر حساب کے بھی اہل  
 جنت ہوں گے اور یہ لوگ خدا کے مقرب ہوں گے  
 خدا کا منشاء ہوگا تو انبیاء علیہم السلام سے بھی  
 سوال ہوں گے کہ تبلیغ کیسے کی؟ جی چاہیگا تو کفار  
 اور مکذبین سے بھی سوال ہوں گے کہ تم نے رسول  
 کی تکذیب کیوں کی؟ عیسیٰ اور مخالف سنت سے سوال  
 ہوگا کہ تم نے سنت طریقی کیوں چھوڑا اور اہل اسلام  
 سے اعمال کے متعلق سوال ہوگا اور یوں یہ بھی مانے کہ  
 اہل توحید جہنم سے بدلہ پا کر آخر نجات پائیں گے یہاں  
 کہ خدا کے فضل و کرم سے وہاں کوئی اہل توحید نہ رہیگا  
 یہ بھی مانے کہ انبیاء علیہم السلام شفاعت کریں گے۔ ان کے  
 بعد اہل علم پھر شہادت یافتہ اور سب کے اخیر باقی اہل اسلام  
 اپنی اپنی قدر و منزلت کے مطابق شفاعت کریں گے  
 اور جو مومن جہنم میں بغیر شفاعت کے پڑا رہیگا اور سکا  
 کوئی شفیع نہ ہوگا تو خدا کے اپنے فضل سے جہنم سے نکال  
 جائیگا اور دوزخ میں کوئی اہل ایمان باقی نہ رہیگا بلکہ  
 جسکے دل میں ذرہ بھر بھی ایمان ہوگا وہ بھی جہنم سے  
 نکال دیا جائے گا۔ یہ بھی مانے کہ صحابہ کی فضیلت حق  
 ہے اور ان میں ترتیب و فضیلت یوں ہے کہ حضور علیہ السلام  
 کے بعد افضل الناس حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہیں  
 پھر حضرت فاطمہ پھر حضرت عثمان غنی پھر حضرت علی رضی  
 اللہ عنہم یہ بھی ضروری ہے کہ مومن صحابہ کے متعلق حسن ظن رکھے

کما اثنی الله تعالیٰ ورسول  
 صلی الله علیہ وسلم وعلیہم اجمعین  
 فکل ذلك مما ورحمت به السنة  
 وشهادات به الاثر فمن اعتقد  
 جمیع ذلك موقنا به كان من  
 اهل الحق وعصا به السنة و  
 فارق ریط الضلال والبدعة  
 فنسأل الله تعالیٰ کمال البقین  
 والثبات فی الدین لنا ولکافة  
 المسلمین انذار رحم الراحمین  
 وصلی الله علی سیدنا محمد وآله  
 وصحبہ اجمعین۔ انتہی ما ارجو  
 نقلہ من کتاب (قواعد العقائد)  
 للإمام حجة الاسلام رحمۃ اللہ علیہ  
 قال المؤلف عفی اللہ عنہ بسم اللہ  
 الرحمن الرحیم وبہ نستعین  
 اللہ ہمارے الحق حقاً و امرنا  
 اتباعہ و امرنا الباطل باطلا و  
 امرنا رقتنا اجتنابہ اما بعد  
 فقد اختلفت الامۃ فی العقائد  
 اختلافاً کثیراً و تفرقت اراۃم  
 و وقع بینہم التنازع والتباغض  
 و ادعت کل طائفة انها علی  
 الحق و ما سواھا علی الباطل کیف

العقائد الصحيحة

اور جس طرح اللہ تعالیٰ اور حضور علیہ السلام نے  
 ان کی تعریف و توصیف کی ہے یہ بھی ان کی  
 تعریف کرے۔ ان تمام عقائد کے ضمن میں شاید عقائد  
 نبوی وارد ہیں اور اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم مشابہ ہیں  
 جو شخص ان تمام عقائد کو تسلیم کرے وہ اہل حق  
 اور اہل سنت ہو گا۔ اور اہل بدعت اور گمراہ  
 فرقوں سے الگ سمجھا جائے گا۔ ہم سب کا فرض  
 ہے کہ خدا تعالیٰ سے کمال یقین اور سلامتی متقللاً  
 کی درخواست کریں اپنے لئے اور تمام مسلمانوں کے  
 لئے کیونکہ وہی رحم الراحمین ہے و صلی اللہ  
 علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین  
 یہاں تک جو ہمیں امام صاحب کی کتاب قواعد  
 العقائد سے نقل کرنا تھا نقل کر دیا ہے اب  
 مؤلف رسالہ ہذا (مفی عنہ) اپنا مضمون شروع  
 کرتا ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم وبہ نستعین  
 یا اللہ ہمیں جو حق بات ہے وہ سچ سچ دکھا  
 دے اور باطل کو واقعی طور پر باطل دکھا  
 اور ہمیں اس سے کنارہ کشی نصیب کر۔  
 اس کے بعد واضح ہو کہ اس اکتبت محمدیہ میں  
 عقائد کا اختلاف بہت ہے اور ان کی راۃیں اختلاف الامۃ  
 مختلف ہیں اور ان میں باہمی نفرت پیدا ہو چکی  
 ہے۔ اور بغض پیدا ہو گیا ہے۔ ہر ایک فرقہ کا  
 یہی ہے کہ میں ہی حق پر ہوں اور دوسرے  
 باطل پر ہیں۔ کیوں ایسا نہ ہو جب کہ حضور

اختلاف الامۃ

لا وقد اخبرنا بهذه الحالة  
سيدنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حيث قال ستفتق

فرق اهل البدعة  
٧٢ فرقة

امتي على ثلاث وسبعين  
فرقة احدى يث وقد ذكرت  
هذا الحد يث جماله وما عليه  
في آخر كتابي المستفي (بالاصول)  
الاربعة في ترديد الوهابية  
بالفارسية وها انا اذكوه  
ههنا اتمامًا للقائمة عن  
عبد الله بن عمرو قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ليا تين على امتي ما  
اتي على بني اسرائيل حذو  
النعل بالنعل حتى ان كان  
منهم من اتى امة علانية لكان  
في امتي من يصنع ذلك و  
ان بني اسرائيل تفرقت  
على ثنتين و سبعين ملة  
وتفرقت امتي على ثلاث  
سبعين ملة كلهم في النار  
الا امة واحدة قالوا من  
هي يا رسول الله قال هي  
انا عليه واصحابي رواه الترمذي

عليه السلام نے ہمیں پہلے ہی خبر دی ہوئی  
ہے اور فرمایا ہے کہ میری امت ۳۷ فرقہ  
پر تقسیم ہو جائے گی۔۔۔ اور یہ حدیث  
پورے سوال و جواب کے ساتھ میں نے اپنی  
کتاب فارسی الاصول الاربعہ فی  
تردید الوهابیہ کے اخیر نقل  
کردی ہوئی ہے۔ مگر تاہم تکمیل فائدہ  
کے لئے اسے یہاں بھی نقل کرتا ہوں  
کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ  
سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت  
پر وہ انقلاب آئے گا۔ جو بنی اسرائیل  
پر آیا تھا ہو بہو، یہاں تک کہ اگر ان  
میں سے کسی نے اپنی ماں سے بد فعلی  
کی ہوگی تو میری امت میں بھی ایسے لوگ  
ہوں گے، جو ایسا کر گدیوں گے امت  
بنی اسرائیل ۷۲ فرقوں پر منقسم ہو گئی  
تھی اور میری امت ۳۷ امت پر تقسیم  
ہوگی اور وہ سارے کے سارے جہنم  
میں جائیں گے مگر ایک فرقہ بچ رہے گا۔  
حاضرین نے پوچھا کہ یا رسول اللہ وہ  
کونسا فرقہ ہوگا؟ تو آپ نے فرمایا کہ یہ وہ ہے  
جو ان اصولوں پر قائم ہوگا کہ جن پر میں  
اور میرے صحابہ رضاً قائم ہیں۔ (رد المحتار)

وفي رواية احمد والبيهقي داود عن  
 معاوية ثنتان وسبعون في  
 النار وواحدة في الجنة وهي  
 الجماعة وانه يخرج في امتي  
 اقسام تجاري بهم تلك الالهوا  
 كما تجاري الكلب بصاحبه لا  
 يبقى عند عرق ولا مفصل الا  
 دخلته فان قيل هل الفرق  
 التي ذكر في الحديث من اهل  
 الدعوة او من اهل الاجابة  
 نقول بل هي من اهل الاجابة  
 لانهم ذكروا بلفظ امتي مكررا  
 واما اهل الدعوة الذين ما  
 امنوا بالله ورسوله فلا  
 يدخلون في امته صلى الله  
 عليه وسلم وهما سوال آخر  
 اصعب من الاقل وتقرية ان  
 كل طائفة من الطوائف الثلاث  
 والسبعين قدح وتزعم انها  
 هي الطائفة الناجية وانها هي  
 مصداق ما انا عليه اصحابي  
 فمن خالذي يحمل هذه العقدة  
 بالامانة فاضطربت اهل  
 السنة والجماعة والقبائل

۷۲ فرقة

ام احمد وابد داود حضرت معاوية سے روا  
 کرتے ہیں کہ ۷۲ فرقہ دوزخ میں جائیں گے اور  
 ایک فرقہ جنت میں داخل ہوگا اور اس فرقہ کا نام  
 جماعت ہے۔ میری امت میں ایسی قومیں بھی  
 پیدا ہونگی کہ جن کو یہ نو پیدا خیالات اس طرح اڑائیں  
 گئے جس طرح کہ دیوانہ کتے کی زبردستی سے باغ  
 کتنے کتے کاٹے ہوتے کا کوئی رنگ دریش نہیں آتا  
 کہ جس میں اسکی زبردستی نہ ہو۔ اب اگر یہ سوال کیا  
 جائے کہ جو دوزخی ۷۲ فرقے حدیث میں مذکور ہیں  
 وہ کوئی نیا اسلام پیش کریں گے یا اسی اسلام کے  
 دعویدار ہوں گے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ سب  
 اسلام کے دعویدار ہونگے کیونکہ حضور علیہ السلام  
 ان کو امت کے لفظ سے بار بار ذکر کیا ہے مگر جو  
 لوگ نیا پیش کرینگے یہ وہ ہونگے جو خدا و رسول  
 کے نہیں مانینگے، اسلئے وہ امت محمدیہ میں داخل نہیں  
 پہلی قسم کا نام اہل اجابت ہے اور دوسری کا نام  
 اہل دعوت اس مقام پر ایک شکل سوال پیدا  
 ہوتا ہے کہ ۷۳ فرقوں میں سے ہر ایک فرقہ کا بھی  
 دعویٰ ہے کہ ہم نجات پانے والی (فرقہ ناجیہ) جماعت  
 ہیں اور ہم ہی ما انا علیہ واصحابی  
 کی صحیح مثال ہیں۔ کیا کوئی یہ عقده  
 ایمان داری سے حل کر سکتا ہے؟ اس لئے  
 اس کے جواب میں اہل سنت و اجماعت  
 بے چین ہوئے اور بارگاہِ اہلبی میں



الى حضرة الله تعالى فوجدوا  
 قوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون  
 حتى يحكموك فيما شجر بينهم فلا  
 صلى الله عليه وسلم في هذا  
 الفصلة المفضلة فوجدنا بحمد  
 تعالى في ذلك الحديث قوله صلى  
 الله عليه وسلم وهي الجماعة ومعلوم  
 ان لفظ الجماعة جزء من اسم  
 اهل السنة والجماعة في مراد اية ابى  
 داود واحمد والمراد من الجماعة كثرة  
 الافراد وكثرة افراد اهل السنة  
 والجماعة المقلدين لهذا اهل الامة  
 شرقا وغربا من الفرق المفضلة  
 بدعي لا يحتاج الى دليل سوال  
 آخر قال بعض اهل الضلال المراد  
 من الجماعة في الحديث من كان على  
 الحق وان قلت افراد قلنا ليس  
 الامر كما زعموا لان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال في حديث آخر  
 عن ابن عمر رضى الله عنهما قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان الله لا يجمع امتي او قال امته  
 محمد صلى الله عليه وسلم الله على الجماعة  
 ومن شذ شذ في النار واهل التوحيد

اهل السنة  
 و الجماعة

گزر گئے تو ان کو قرآن مجید کی یہ آیت نظر آئی  
 کہ بخدا وہ لوگ مومن شمار نہ ہونگے یہاں تک کہ  
 وہ اپنے باہمی تنازعات میں آپ کو جج نہ مانیں گے  
 اس لئے ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس  
 لا بخل سوال میں اپنا جج مان لیا اور فیصلہ ہو گیا  
 کیونکہ حدیث مذکور میں حضور علیہ السلام کا یہ لفظ مبارک  
 موجود ہے کہ وہ فرقہ ناجیہ جماعت سے اور یہ سب کو  
 معلوم ہے کہ جماعت کا لفظ فرقہ اہل سنت و جماعت  
 کے نام کا اصلی جزو ہے جیسا کہ امام احمد اور ابو داؤد  
 کی روایت میں ہے اور جماعت سے مراد ہمیشہ  
 کثرت افراد ہوا کرتے ہیں اور کثرت افراد اہل سنت  
 و جماعت ہی ہیں جو مذاہب اربعہ کے مشرق و مغرب  
 میں تفرقہ ہیں و یہ کثرت گمراہ فرقوں کے مقابلہ  
 پر ایسی روشنی ہے جس کو کسی دیس کی ضرورت نہیں  
 (سوال دیگر) ایک گمراہ فرد کا قول ہے کہ حدیث  
 میں جماعت کا لفظ آیا ہے اور اسی سے مراد اہل  
 حق ہیں اگرچہ ان کے افراد کی قلت ہو ہم چاہتے  
 ہیں کہ یہ مطلب صحیح نہیں کیونکہ وہ خود ہی کریم  
 اللہ علیہ وسلم نے ایک اور حدیث میں جسے حضرت  
 ابن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت کیا ہے فرمایا ہے  
 کہ خدا تعالیٰ میری امت کو یا با لفظ غیر انت محمدیہ  
 کو گمراہی پر متفق نہیں کرے گا اور جماعت پر خدا کا  
 ہاتھ ہوتا ہے۔ جو شخص جماعت سے الگ  
 ہو گا۔ وہ دوزخ میں پھینکا جائیگا (ماہ التوحید)

وَعَنْ أَبِي بَصْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُ رَجُلًا  
 لَا يَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ فَاعْطَايَا  
 رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَعَنْ أَبِي عُبَيْدٍ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ  
 فَاتِ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةٍ رَوَاهُ  
 الْبُخَارِيُّ - فَإِنْ قِيلَ دَانَ ذَكَرَ فِي  
 هَذِهِ الْأَحَادِيثَ لَفْظُ الْاجْتِمَاعِ  
 وَلَفْظَةُ الْجَمَاعَةِ لَكِنَّهُ لَمْ يَصْرَحْ بِأَنَّ  
 الْمُرَادَ مِنَ الْجَمَاعَةِ كَثْرَةُ الْأَفْرَادِ فَقَوْلُ  
 مَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّبِعُوا  
 السُّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مِنْ شَرِّ  
 شَرِّ فِي النَّاسِ رَوَاهُ ابْنُ جَابِرٍ وَعَنْ  
 مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ الشَّيْطَانُ  
 ذُئِبَ الْإِنْسَانُ كُنْ تَبِ الْغَنَمِ بِأَخْذِ  
 الشَّاةِ الْقَاصِمَةِ وَالنَّاجِيَةِ وَإِيَّاكُمْ  
 وَالشَّعَابِ وَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ وَالْعَاقَةِ  
 رَوَاهُ أَحْمَدُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ مَشَى  
 فَقَدْ خَلَعَ سَرَبَقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ

امۃ محمد  
لا تجتمع  
على الضلالة

ابو بصرو سے روایت ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا  
 ہے کہ میں نے خدا سے یہ درخواست کی تھی کہ میری  
 امت اگر اسی پر متفق نہ ہو تو خدا نے مجھے یہ عطیہ بخش  
 دیا (رواہ طبرانی) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ  
 عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہے کہ جو شخص جماعت سے الگ ہو کر مرجع  
 تو ہے دینی کی موت مر جائے (رواہ ابویہ) اگر  
 یہ سوال کیا جائے کہ اگرچہ حدیث میں لفظ جماعت  
 یا لفظ اجتماع مذکور ہے لیکن احادیث میں  
 تصریح موجود نہیں کہ اس سے مراد کثرت افراد ہیں  
 تو ہم اس کے جواب میں یوں کہیں گے کہ حضرت ابن  
 عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم کثیر العدد  
 جماعت کی تابعداری کرو اور وہ جو الگ ہوگا وہاں  
 جہنم ہوگا (رواہ ابن ماجہ) اور حضرت معاذ بن جبل  
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شیطان انسان کے لئے  
 بھڑیا ہے جس طرح کہ بھڑ بکری کے لئے بھڑیا ہوتا  
 ہے (رواہ ابن جریر) بھڑ بکری کو پکڑ لیتا ہے جو وہ  
 سے الگ چرتی ہے یا کنارہ کرتی ہے تم یہی کتا  
 کشیوں کے پیچھے رکھو اور عام اہل اسلام اور جماعت کا ہنر  
 رکھو (رواہ احمد) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی  
 کریم نے فرمایا ہے کہ جو جماعت ایک باشت بھر کے الگ  
 ہو گا یوں سمجھو کہ اس اسلام کا جو آپ اپنی گردن سے اتار دیا

رواہ احمد ابو داؤد مشکوٰۃ شریف  
 فخر السواد الاعظم واللفظة العا  
 تصریح بکثرة الافراد وکثرة افراد  
 اهل السنة والجماعة بالنسبة الى  
 جميع طوائف الضلال امر بدیہی  
 معلوم بالضرورة فتبت ان الفقرة  
 الناجية هي اهل السنة والجماعة  
 المعتدين للمذاهب الاربعة المشهورة  
 والمجرب لله على ذلك اذا علمت هذا  
 فاعلم ان المجاز والحقيقة مستعملان  
 في جميع لغات العرب والعجم  
 شقيها وسعيدا حتى في كلام  
 الله تعالى الملك العلام والمقتصر  
 في هذا المقام بن ذكر بعض ايات  
 القرآن الحكيم قال الله تعالى الله  
 يتوفى الانفس حين موتها وقال  
 تعالى قل يتوفاكم ملك الموت  
 الذي وكل بكم فالاول حقيقة  
 والثاني مجاز قال الله تعالى يهب  
 لمن يشاء انافا ويهب لمن يشاء  
 الذكور وقال تعالى حكايته عن  
 جبرئيل عليه السلام لاهب لك  
 غلاما نكيتا فالاول حقيقة و  
 الثاني مجاز قال الله تعالى قل

الفرقة الناجية

المجاز والحقيقة

رواہ احمد ابو داؤد مشکوٰۃ شریف میں بھی  
 ہے۔ بہر حال السواد الاعظم یا العامة لفظ کثرت  
 افراد کی تصریح کر رہا ہے۔ اوائل سنت والجماعت  
 کے افراد کی کثرت تمام گمراہ فرقوں کے مقابلہ پر بالکل  
 واضح اور صاف ہے۔ اور ہر ایک کو معلوم ہے اس  
 سے ثابت ہوا کہ اس مقام پر فرقہ ناجیہ سے مراد اہل سنت  
 والجماعة ہی ہے جو مشہور مذاہب اربعہ کے مقلدین  
 (المجربون علی ذلک) ان معلومات کے بعد واضح رہے  
 کہ عرب و عجم کی تمام زبانوں میں حقیقتہً و مجازاً استعمال  
 موجود ہے خواہ وہ اپنی ہوں یا ثبوری یہاں تک کہ خود  
 کلام الہی میں بھی یہ دونوں موجود ہیں چنانچہ ہم چند  
 آیات بطور نمونہ پیش کرتے ہیں (اول) یہ کہ خدا  
 موت کے وقت روح کو اپنے قبضہ میں کر لیتا ہے  
 پھر فرمایا کہ ملک الموت تمہیں وفات دیتا  
 ہے جو تم پر مستط کر دیا گیا ہے۔ پس توفی کا  
 تعلق خدا سے حقیقی ہے اور فرشتے سے  
 مجازی۔ (دوم) خدا جسے چاہتا ہے  
 لڑکیاں بخشے اور جسے چاہتا ہے  
 لڑکے بخشے۔ پھر حضرت جبرئیل  
 علیہ السلام کا قول میں منقول ہے کہ آپ  
 نے حضرت مریم علیہا السلام کو یوں کہا  
 تھا کہ میں اس لئے تیرے پاس آیا  
 ہوں کہ تمہیں مقدس لڑکا دوں۔ خدا کا یہ حقیقی ہے  
 اور جبرئیل کا مجازی۔ (سوم) اے میرے بندو!

يا عبادي الذين اسرفوا وان عبادي  
 ليس لك عليهم سلطان وقل تعالى  
 من عبادكذروا ما انكروا فالاول حقيقة  
 والثالث مجاز قال الله تعالى هو  
 يحيى ويميت وقال تعالى حكاية عن  
 سيدنا عيسى عليه السلام واجي الموتى  
 باذن الله فالاول حقيقة والثاني مجاز  
 قال الله تعالى والله يحيى ويميت  
 الى امر اهل مستقيم وقال تعالى والله  
 لنهدي الى امر اهل مستقيم فالاول  
 حقيقة والثاني مجاز قال الله تعالى  
 يدبر الامر وقال تعالى فالمدبرات امرنا  
 فالاول حقيقة والثاني مجاز قال الله  
 تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض  
 الغيب الا الله وقال تعالى حكاية عن سيدنا  
 عيسى عليه السلام وانفسكم بما تاكلون  
 وما تدخرون في ميوتكم وقال الله  
 تعالى حكاية عن سيدنا يوسف عليه السلام  
 لا يا قلمنا طعام ترزقناه الانباء تكا  
 بتا ويلي قبل ان ياتيكما فالاول حقيقة  
 والثاني مجاز قال الله تعالى عن سيدنا  
 ابراهيم واذا مضت فهو يشغبين و  
 قال تعالى حكاية عن  
 سيدنا عيسى عليه السلام

جنہوں نے بے اعتدالی کی ہے رحمت الہی سے نا امید  
 نہ ہو جاؤ اور شیطان سے یوں کہا کہ میرے بندوں پر  
 تیرا تسلط نہ ہوگا پھر فرمایا کہ تم اپنے بندوں اور  
 کینزوں کے نکاح کر دیا کرو پس پہلی دعائیوں میں  
 جہد کا تعلق خدا سے حقیقی ہے اور تیسری آیت میں  
 لوگوں سے تعلق مجازی ہے (جہاد) خدا ہی مستحق  
 دیتا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول یوں نقل  
 کیا ہے کہ میں بفضل خدا مردے زندہ کرتا ہوں۔ تو  
 زندہ کی دینے کا تعلق خدا سے حقیقی ہے اور حضرت عیسیٰ سے  
 مجازی (انجیل) خدا سے چلے راہ راست دکھاتا ہے  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ راہ راست دکھانے  
 ہیں مگر الٰہی ہدایت حقیقی ہے اور ہدایت نبوی مجازی ہے  
 (ششم) خدا کائنات کی تدبیر کرتا ہے پھر فرمایا کہ  
 قسم ہے انکی جو تدبیر کریں گے میں پہلی آیت میں حقیقت  
 دوسری میں مجاز (ہفتم) کہو جو لوگ یا فرشتے آسمان و  
 زمین میں ہیں انہیں سے کوئی بھی غیب نہیں جانتا لیکن اللہ  
 غیب جانتا ہے اور حضرت عیسیٰ کا حال یوں بتایا کہ آپ  
 کہتے تھے کہ میں تم کو سب کچھ بتاؤں گا جو تم کھلتے ہو یا  
 جمع رکھتے ہو اپنے گھر میں پھر حضرت یونس سے تعلق فرمایا کہ آپ  
 دو تیرے یوں کہتے تھے کہ نہیں آئیگی تمہاری غذا گتہیں  
 دیجاتی ہے مگر میں اس کے آنے سے پہلے ہی تمہارے خوابوں کی  
 تعبیر کر دیتا تھا پہلی آیت میں حقیقت دوسری دعاؤں میں  
 ہے (ششم) حضرت یونس کا قتل پوچھا گیا ہے کہ آپ کہتے ہیں کہ جب  
 میں بیمار ہوتا ہوں تو خدا ہی مجھ سے شفا دیتا ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کہتے ہیں

والا لکھ والابصر والحي الموتى باذن  
الله فالاول حقيقة والثاني  
عجاز قال الله تعالى وهو  
الخالق العليم وقال تعالى  
حكاية عن سيدنا عيسى عليه السلام  
اني اخلق لكم من الطين كهيئة  
الطير فيكون طيرا باذن الله  
فالاول حقيقة والثاني عجاز  
قال الله تعالى ان الله  
هو الرزاق ذو القوة  
المتين وقال تعالى واذا حضر  
القسم اولوا القربى واليتيم و  
المساكين فامروهم من اولاد  
حقيقة والثاني عجاز قال الله تعالى  
ان الله هو السميع البصير وقال  
تعالى انا خلقنا الانسان من نطفة  
امشاج بنتليه فجعلناه سميعا بصيرا  
فالاول حقيقة والثاني عجاز الى  
غير ذلك من الايات القرآنية والاحاديث  
النبوية فاذا كان المجاز مستعملا في  
كلام الله تعالى على العموم فان استعماله  
بإساده في بعض محاوراتهم فائيا  
فيرويه على هذا الاصل مسائل  
كثيرة التي هي معركة الآراء بين المقلد

کہ میں مادر زاد ہوں اور کوڑھیوں کو شفا دیتا  
ہوں اور خدا کے فضل سے مردے بھی زندہ کرتا  
ہوں پس پہلی آیت میں حقیقت ہے دوسری میں  
عجاز (نہم) فرمایا کہ خدا ہی پیدا کرنے والا اور خوب  
جاننے والا ہے پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول  
بیان کیا کہ میں مٹی سے پرندوں کی وضع و شکل  
بناتا ہوں اور اس میں ٹھوٹک مارتا ہوں تو وہ خدا  
کے فضل سے پرندے بن جاتے ہیں یہاں بھی پہلے  
حقیقت ہے پھر مجاز ہے (وہم) فرمایا کہ وہی خدا ہے  
کے رزق ہے اور بہت طاقت کا مالک ہے پھر  
فرمایا کہ جب میراث تقسیم کرنے کے وقت رشتہ دار  
یتیم اور مسکین حاضر ہوں تو اس میں سے ان کو رزق  
دو یہاں بھی پہلے حقیقت ہے پھر مجاز ہے (یا وہم)  
فرمایا کہ خدا ہی سمیع و بصیر ہے پھر فرمایا کہ ہم نے  
انسان کو غلوط نطفہ سے پیدا کیا تاکہ اس کو دنیا کے  
ابتلا میں ڈالیں اس لئے اسے سمیع و بصیر بنا دیا تاکہ  
سمیع و بصیر حقیقت ہے دوسرا مجاز۔ الغرض اس قسم  
کی آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ بہت ہیں جس  
حقیقت و مجاز کا استعمال قرآن مجید میں موجود  
ہے تو اگر اسے خدا کے بندے استعمال کر لیں اپنے  
محاورات میں تو کون سی قباحت ہوگی  
بہر حال اس اصول پر کئی ایک  
مسائل کی بنیاد قائم ہے۔ جو  
مذہب اربعہ کے عقیدین اور

للمذاہب الأربعة وبين غير  
 المقلدين للمذاہب ومن  
 فحى غوهم فمن تلك المسائل  
 علم الغیب مسئلة علم الغیب للنبي صلى  
 الله عليه وسلم او لبعض خواص  
 آتته فاذا جاز ان يخبر سیدنا  
 عيسى عليه السلام بما ياكلون  
 وما يدخرون امته في بيوتهم  
 فلم لا يجوز ان يخبرنا سیدنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذ يعنى خواص امته ببعض المغیبات  
 والامور الائمة في الدنيا و  
 البرزخ فان قيل ان ذلك كان  
 معجزة لسیدنا عيسى عليه السلام  
 قلنا لم لا يجوز ان تكون هذه  
 الامور معجزة لسیدنا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وكرامة لخواص  
 امته فان قيل كان ذلك باعلام الله  
 تعالى آياه قلنا كذلك كان هذا  
 باعلام الله تعالى آياه وليعلم ان  
 مسئلة علم الغیب من اكبر المسائل  
 المتنازعة بين علماء الوقت ودفع  
 الظاهر فان في الافراط والتفريط و  
 تشاجر ابينهم اشد المشاجرات و

و ہایوں کے درمیان زیر بحث اور استدلالی خلیفہ  
 کا میدان بنے ہوئے ہیں۔ یہی طرح ان لوگوں کے درمیان  
 جو ان کے طریق پر چلتے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے ایک  
 علم غیب کا مسئلہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسئلہ  
 اوغنا مان اتت خدیو کو فاسل قایا نہیں؟ پس  
 جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کھانے اور گھر دس کے خیر  
 کی خبر غیب دیتے ہیں تو یہ امر کیوں جائز نہ ہوگا کہ نبی  
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور امت محمدیہ کے خاص  
 خاص مقرب بندے بھی غیب کی چند خبریں دیں  
 یا دنیا کے مستقبل کے حالات اور برزخ کے حالات  
 بتائیں اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ وہ تو حضرت عیسیٰ  
 علیہ السلام کا معجزہ تھا۔ تو بہت ہی کہ ہمارے  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی غیب دانی  
 کیوں معجزہ نہیں ہو سکتی اور خواص امت کے  
 لئے کرامت کیوں نہیں ہو سکتی۔ اگر یہ سوال ہو  
 کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تو خود خدا بتا دیتا  
 تھا، تو ہم کہیں گے کہ ہمارے رسول صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو بھی خدا بتا دیتا تھا۔ اب واضح  
 رہے کہ مسئلہ علم غیب ایک عظیم الشان  
 زیر بحث مسئلہ ہے، جس پر علمائے وقت  
 جھگڑتے رہتے ہیں۔ اور فریقین افراد و  
 تفریط میں پڑ گئے ہیں۔ جس کی وجہ سے  
 ان کے درمیان سخت اختلاف رونما  
 ہو چکا ہے۔ یہاں تک کہ وہ ایک دوسرے

كغير بعضهم بعضاً فقوم اثبتوا  
 علم الغيب الكلي والجزئي وما كان  
 وما يكون للنبي صلى الله عليه وسلم  
 باعلام الله تعالى اياه وقوم نفوا  
 العلم الكلي سراساً عند صلى الله  
 عليه وسلم وقالوا ان علم الغيب الكلي  
 لا يكون الا الله تعالى واما الجزئي  
 فكما يكون للرسول كذا كذا يكون  
 للمجانين والبهائم عياذاً بالله تعالى  
 عن هذه العقيدة المفسدة عن  
 توهين الرسول صلى الله عليه وسلم  
 المفضرة الى سوء الخاتمة وقوم  
 اثبتوا للنبي صلى الله عليه وسلم  
 جميع علوم الغيب التي تتعلق بالنبوة  
 من جملة الاسم السالفة واحوال البراءة  
 واحوال القيامة ونعم الجنة و  
 عذاب النار وبعض علوم العالم  
 العلوي والسفلي باعلام الله  
 تعالى اياه وهذه العقيدة  
 هي المتوسطة بين الافراط  
 والتفريط واقرب للتقوى  
 واكثر شعوى اى جواب للمشبهين  
 جميع علوم الغيب الكلي والجزئي وما كان  
 وما يكون للنبي صلى الله عليه وسلم في العلوم

کو کا فر بھی کہہ چکے ہیں۔ کیوں کہ ایک فرقہ  
 نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے علم  
 غیب کئی اور غیب جزئی اور غیب ماضی  
 مستقبل ثابت کیا ہے کہ خدا تعالیٰ نے  
 آپ کو ان سب چیزوں کا علم دیا تھا۔ ایک  
 فرقہ نے سرے سے علم کئی ہی کی نفی کر دی ہے کہ وہ  
 حضور علیہ السلام کو حاصل نہ تھا کیونکہ علم غیب کلی اللہ تعالیٰ  
 کے سوا کسی کو حاصل نہیں ہوتا اور غیب جزئی تو کوئی بڑی  
 بات نہیں کیونکہ وہ جس طرح رسول کو حاصل ہے اس طرح  
 دیوانوں اور چار پائیوں کو بھی حاصل ہے (خدا ایسا عقیدہ ہے  
 بچائے یہ ایسا عقیدہ ہے کہ جس میں رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کا اظہار ہوتا ہے اور  
 کشاں کشاں بڑے خاتمہ تک پہنچانے والا ہے۔ ایک  
 فرقہ نے وہ تمام علوم غیبیہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 لئے ثابت کئے ہیں جو رسالت اور نبوت سے تعلق  
 رکھتے ہیں یا گذشتہ ہوں اور احوال ہدوخ یا قیامت  
 کے خوفناک حالات سے تعلق رکھتے ہیں یا جنت کی نعمتوں  
 اور دوزخ کے عذاب کے تعلق ہیں اس کے علاوہ علم  
 غیب بھی جو عالم بالا اور دنیا سے تعلق رکھتے ہیں جو  
 خدا تعالیٰ نے آپ کو بتا دیئے ہیں اور یہ عقیدہ افراط و  
 تفريط کے درمیان ہے اور تقویٰ کے قریب ہے۔ کاٹھ  
 ہمیں معلوم ہو جاتا کہ جو لوگ تمام قسم کے علوم غیبیہ کلی  
 جزئی ماضی حال اور مستقبل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے لئے ثابت کرتے ہیں وہ ان علوم کے متعلق کیا جواب

المنہیۃ فی الشرع کالنجوم والجھر  
والنیرخجات والکھانۃ والموسیقی  
والسحر والرمل والحکۃ الیونانیۃ  
فی الالہیات وما جوا بہم نقول  
اللہ تعالیٰ وما علمناہ الشعر وما  
ینبغی لہ وقولہ تعالیٰ وما هو  
بساحر وما هو بقول کاہن -  
فان قيل هذه العلوم لیست من  
الغیب بل من الشہادۃ نقول اما  
کانت هذه العلوم داخلۃ فیما  
کان وما یکمن فان قيل نعم  
قلنا رفع اللہ تعالیٰ ساحتہ السالۃ  
عن الالہام بہذہ العلوم فانه  
هو الرسول النبی اللاحق والکفا  
کا نوا یتہمونہ بالسحر قال اللہ  
تعالیٰ وما هو بساحر ویتہمونہ  
بالکھانۃ قال اللہ تعالیٰ ولا  
بقول کاہن وکانوا یقولون  
انما یعلم بشر قال اللہ تعالیٰ  
لسان الذی یلحدون الیہ عجی  
وهذا لسان غریبی مبین وان  
قيل لا یعنی لیست هذه العلوم  
داخلۃ فیما کان وما یکون  
نقول ففی ای شیء تدخل هذه

ویں گے جو شرع میں ممنوع قرار دئیے گئے ہیں۔ مثلاً نجوم  
جزر شعبہ بانہ کہانت جوتھی۔ سحر رمل۔ یونانی  
فلسفہ جو الہیات کے متعلق ہے۔ کیا یہ بھی آپ کو  
حاصل تھے؟ اور وہ اس کا بھی کیا جواب دیں گے  
کہ خود خدائے تعالیٰ نے تصریح کے ساتھ فرمایا ہے  
کہ ہم نے اپنے رسولؐ کو سحر کا علم نہیں سکھایا اور  
نہ ہی علم آپ کے شان کے شایاں ہے۔ اور یہ بھی  
فرمایا کہ آپ جادوگر نہ تھے اور یہ قرآن کسی کاہن کا  
قول نہیں۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ علوم از قسیم  
نہیں بلکہ از قسیم ظاہر ہیں تو ہم جواب میں پوچھیں گے  
کہ اگر وہ غیب میں داخل نہیں تو کیا وہ ماکان و مایکون میں  
بھی داخل ہیں یا نہیں؟ تو اگر جواب دیا جائے کہ ہاں  
وہ ان میں داخل ہیں تو ہم کہیں گے کہ اگرچہ وہ داخل ہیں  
مگر خدائے تعالیٰ نے ذات رسالت کو ان علوم کی انکشاف سے  
صاف کر دیا ہوا ہے کیونکہ آپ رسولؐ آتی تھے کفار جادو  
کا الزام دیتے تھے مگر خدائے کہاؤہ جادوگر نہیں۔  
پھر وہ کہانت کا الزام دیتے تھے کہ جن نبوت کے ذریعہ  
سے آپ خبریں دیتے ہیں لیکن خدائے کہا کہ یہ قرآن کسی  
کاہن کا قول بھی نہیں۔ پھر وہ کہتے تھے کہ کوئی اور عی  
آپ کو یہ قرآن سکھاتا ہے تو خدائے جواب میں کہا کہ جس آدمی  
کی طرف تعلیم قرآن کو منسوب کرتے ہیں وہ تو عجی ہے۔  
عربی زبان جانتا ہی نہیں اور یہ قرآن فصیح عربی ہے  
اگر یوں کہا جائے کہ نہیں یعنی ماکان اور مایکون میں یہ  
علوم ممنوعہ داخل نہیں تو ہم پوچھیں گے کہ پھر یہ علوم



العلوم۔ و آتی جواب للناس من  
 اجارہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 بعد اجارہ و سوال الملکین و منغظہ  
 المقبر و اجارہ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 بالفتوحات الاسلامیۃ قبل  
 وقوعہا و اجارہ باحوال اخر الزمان  
 فوق جمیع ما خبر بہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کما خبر بہ وای جواب لہم  
 من تعیین مواضع قتل الکفار فی  
 لبدرا فقتلوا فی تلك المواضع وھل  
 الیہا تم و المجاہدین یخبرون بمثل هذا  
 و سمعت من اعمی اللہ قبلہ ان النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم لو کان یعلم  
 فقم المسلمین و قتل الکفار بیدر لہما  
 التواء الی اللہ فی یجودہ بفتح المؤمنین  
 و قتل الکفار و لم یعلم المحرم ان عا  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام للمسلمین کاف  
 تعبداً او تواضعاً للہ تعالیٰ اما کن  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام یعلم بآۃ علی  
 الصراط المستقیم لقولہ تعالیٰ انک علی  
 صراط مستقیم و معذک یقر فی صلوٰۃ  
 اھذا الصراط المستقیم قال اللہ تعالیٰ  
 عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ حد الا  
 من ارتضیٰ من رسول و قال اللہ تعالیٰ

منوہ کس قسم میں داخل ہوں گے، اور شکرین علم غیب  
 ان احادیث کا کیا جواب دیں گے۔ جن میں نبی  
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عذاب قبر۔ سوال ملائکہ۔ قبر  
 کی تنگی کی خبر دی ہے یا جن میں آپ نے قبل از وقوع  
 فتونات اسلام کی خبر دی ہے۔ یا آخر زمانہ کی خبریں  
 دی ہیں۔ ملائکہ سب کچھ اسی طرح پیش آیا ہے جیسا کہ  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا تھا۔ اور اس کا کیا جواب  
 ہوگا جو آپ نے قبل کفار کے مقامات قتل جنگ میں  
 بتائے تھے۔ چنانچہ وہ ہیں وہ قتل ہوئے جہاں آپ نے  
 کہا تھا۔ کیا چار پائے اور دیوانے بھی ایسی خبریں دے  
 سکتے ہیں؟ میں نے خود اس آدمی سے سنا ہے جس  
 کے دل کو خدا نے اذہا کر دیا تھا کہتا تھا کہ اگر نبی کریم  
 صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان کی فتح جنتے ہوتے اور بدر میں  
 قتل کیا۔ کی خاص خاص جہیں جانتے ہوتے تو مسلمانوں  
 کی فتح کے لئے اور قتل کفار کے واسطے جہ میں چڑھ کر  
 دعا مانگتے ہیں کہتا ہوں کہ اس محروم عقل کو یہ معلوم  
 نہیں کہ ضرور علیہ السلام کی دعا کرنا مسلمانوں کے حق  
 میں خدا کے سامنے تواضع اور اظہار کساری تھی۔  
 کیا آپ کو یہ معلوم نہ تھا کہ آپ صراط مستقیم پر قائم ہیں۔  
 حالانکہ خدا نے بتا دیا ہوا تھا کہ آپ صراط مستقیم پر ہیں  
 ہم آپ نماز میں یہ الفاظ پڑھ کر کرتے تھے کہ اھدنا  
 الصراط المستقیم اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تمہارا خدا  
 عالم الغیب ہے اور اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا  
 مگر اس رسول کو جسے وہ پسند کرے۔ پھر یہ بھی فرمایا

وما كان الله ليطلعكم على الغيب  
ولكن الله يحب من يرسله من يشاء  
اما كان النبي صلى الله عليه وسلم  
هو الرسول المرصق والرسول المجتبى  
فان قيل نعم دخل النبي صلى الله عليه  
وسلم في الامتناء في الايات الاولى  
لانه هو الرسول المرصق وفي مضمون  
ولكن الله يحب من يرسله من يشاء  
لانه هو الرسول المجتبى وان قيل لا  
فقول فمن الرسول المرصق والمجتبى  
الذي ذكره الله تعالى في الايتين  
امد كورتين والتحقيق في هذا المقام  
ان جملة عالم الغيب تصح اطلاقها على  
النبي صلى الله عليه وسلم باعتبار البعض  
ولا تصح باعتبار البعض الاخر فان علم  
بعض المغيبات كخاتمه صلى الله عليه  
وسلم باحوال عالم البرزخ من منقطع  
القبر وسؤال الملكين وفسحة القبر  
سبعين ذراعا على المطيع وضيقة  
على العاصي وازجاره باحوال القيامة  
من الوقوف والميزان والصراف والنحو  
الشفاعة والجنة والنعم بها والنار والجحيم  
واجزاء بعض المغيبات الدنيوية كمواعيد  
قتل المشركين بغيره ودرجات طين

و خدا تو تم کو علم غیب پر مطلع کرنے کے قریب ہی نہیں  
ہے لیکن اپنے رسولوں میں سے جس رسول کو چاہے انتخاب  
کرے یہ تو کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم برگزیدہ اور  
مستحب شدہ رسول تھے؟ اگر یوں کہا جائے کہ ان  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پہلی آیت کے استثناء میں داخل  
ہیں۔ کیونکہ آپ برگزیدہ اور پسندیدہ رسول ہیں جس کا  
ثبوت اس آیت میں ہے کہ لیکن اپنے رسولوں میں سے  
اللہ تعالیٰ جسے چاہے انتخاب کرے یہ کیونکہ  
آپ ہی رسول مجتبے ہیں۔ اگر اس کا انکار کیا جائے تو  
پھر ہم پوچھیں گے کہ پھر حضور علیہ السلام کے سوا  
دوسری آیات میں کس رسول مجتبے و مرصق کا ذکر ہے؟  
اس مقام پر تحقیق یہ ہے کہ عالم الغیب کے فقرہ کا  
استعمال نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صحیح ہے باعتبار بعض  
علم غیب کے اور بعض علم غیب کے اعتبار سے صحیح نہیں  
کیونکہ بعض مغیبات کا خبر دینا آپ سے بالکل صحیح  
اور روشن ہے مثلاً آپ کا عالم برزخ کے متعلق خبر دینا  
تنبی اللہ شریک سے سواوں کی خبر دینا اور نیک بندہ  
کی قرب کا۔ گزرتی وسیع ہونے اور ہر کار پر نیک بندہ  
کی خبر دینا یا احوال قیامت میں خدا کے سامنے پیش ہونے  
دن و اعمال۔ پھر صراط جو حق کو شرف شفاعت جنت اور  
سک کی نعمتیں اور دوزخ اور اس کی سزا کا خبر دینا یا  
چند سوالات دنیاویہ سے خبر دینا مثلاً بریں مشرکین  
کی قتل گاہیں بتانا یا صاحب بن بستہ کی جہمی واپس  
دینا جو اس نے پوشیدہ طور پر شرکین کو نکسی تھی۔

بلغة المكتوب الى قریش و اجارہ باجمہل  
 بما اخفاء في يد من الحصاة و اجارہ  
 بقتل ملك القرين صيحة ليلة قتله و  
 اجارہ بموت الغامشي و صلوة الجنازة  
 عليه في المدينة و اجارہ بأكل الارض  
 صحيفة المعاهدة بقریش المعلقة في  
 جوف الكعبة و اجارہ بموت جعفر الطيار  
 و رفيقه في غزوة الموت و اجارہ  
 بالفتح على يد الخالد بن الوليد سيف الله  
 و اجارہ بفتح باب قلعة الخيبر على يد  
 علي المرتضى و اجارہ بسم الشاة المسمومة  
 التي اهدتها اليه اليهودية و اجارہ  
 بقتل علي المرتضى ذ الشدين من الخازين  
 و اجارہ بقتل اخر الزمان الى غير ذلك  
 من الاجارات المغيبة كما لا يخفى على  
 من له ادنى مہارتہ في العلوم الاسلامیة  
 فان قيل اجاراتہ بالمغيبات المذكورة  
 كان باعلام الله تعالى آياه قلنا  
 حصل المقصود و حق قلنا ان اجاراتہ  
 بالمغيبات كانت من عند نفسه بغير  
 اعلام الله تعالى فاطلاق جملة عالم  
 الغيب عليه صلى الله عليه و سلم صحيح بهذا  
 الاعتبار فمن قال من المقلدين انه  
 عالم بجميع الغيوب او قال عالم

یا ابو جہل کو بتانا کہ اس کی کشتی میں کنکریاں ہیں۔ یا شاہ  
 فادس کے قتل کی خبر دینا خاص اسی صبح کو جبکہ مار گیا  
 تھا۔ یا مت نماشى شاہ حبش کی خبر دینا۔ پھر مدینہ طیبہ  
 میں اس پر غائبانہ جنازہ پڑھنا۔ یا یہ خبر دینا کہ وہ ایک ایک  
 کاغذ معاہدہ کو کھانسی ہے جو قریش نے آپ کے خلاف کر  
 بہت اللہ شریف میں آویزاں کیا تھا۔ یا حضرت جعفر طیار  
 رضی اللہ عنہ کی وفات کی خبر دینا اور اس کے دو  
 رفیقوں کی خبر دینا جنگ تبوک میں یا حضرت خالد بن  
 کے ہاتھ پر فتوحات کا حاصل ہونا۔ یا حضرت علی کرم اللہ  
 کے ہاتھ پر فتح غیر کا فتح ہونا یا لکھنؤ کے گوشت میں زہر  
 ملنے کی خبر دینا جو یہودیوں نے آپ کی خدمت میں بطور  
 تحفہ بھیجا تھا۔ یا آپ کا خبر دینا کہ حضرت علی کرم اللہ  
 وجہہ ذوالشکین خارجی کو قتل کریں گے۔ یا اخر زمانہ  
 میں فتنوں کا پیدا ہونا۔ غرضیکہ اسی قسم کی غیبی خبریں  
 کئی ایک اور بھی آپ نے دی ہیں جو اس شخص پر  
 مخفی نہیں جو علوم اسلامیہ میں ہدایت اور واقفیت  
 رکھتا ہے۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ یہ تو خدا کے بتانے  
 سے آپ نے بتائی ہیں اس نے یہ خبریں غیب نہیں  
 بلکہ از قسم وحی ہیں۔ تو ہم کہتے ہیں کہ پھر بھی ہمارا اندیشہ  
 ثابت ہوا کہ آپ عالم الغیب تھے اور جب یوں کہا جاتا  
 کہ خدا تعالیٰ کی اظہار کے بغیر کشف کے طور پر آپ نے  
 یہ خبریں دی تھیں تو اس صورت میں بھی نبی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو عالم الغیب کہنا صحیح ہوگا۔ جو مقلدین کہتے  
 ہیں کہ حضور علیہ السلام تمام قسم کے غیب کو جانتے تھے

بما كان وما يكتف فرادة من العلوم  
 العلوم التي تتعلق بالرسالة و  
 التبليغ و الختام المنكرين و احوال  
 الانبياء المتقدمين و نجاتهم  
 المطيعين و هلاك المنكرين و احوال  
 امته عليه الصلوة و السلام في اخر  
 الزمان و ما يأتي عليهم من الفتن و  
 ما يجري عليهم من المحن حتى يدخل  
 اهل الجنة الجنة و اهل النار النار ثم  
 العلوم التي لا يليق به من الشعر و الجفر  
 و الرمل و السيمياء و الكيمياء و غير  
 ذلك و العلوم التي لا تعلق لها بالرسالة  
 و النبوة و التبليغ كعلم  
 مثاقيل الجبال و مكائيل البحار و  
 قطرات الامطار و اوراق الانجار  
 الى غير ذلك من العلوم التي لا تعلم  
 اسمها و لا رسمها فذلك كله مختصة  
 بخلائقها و منشئها و موفيقها  
 فان قيل اذ اثبت انه صلى الله  
 عليه و سلم عالم ببعض  
 العلوم فما معنى اطلاق  
 جملة عالم الغيب عليه قلنا  
 ثبوت الصفة للشخص لا  
 يقتضي العلوم لتلك الصفة

يابون کہتے ہیں کہ آپ کو تمام ماکان و مایکون کا علم  
 غیب تھا تو ان کی مراد بھی وہی علوم غیبیہ ہیں۔ جو  
 تبلیغ رسالت و منکرین کو جواب کرنے یا گذشتہ  
 انبیاء علیہم السلام کے حالات معلوم کرنے کے متعلق  
 ہیں یا ان کی مطیع امت کی نجات و منکرین کی ہلاکت  
 کے متعلق ہیں۔ یا جو امت محمدیہ کے احوال سے تعلق  
 رکھتے ہیں جو اخیر زمانے میں پیش آئیں گے یا ان فتنوں  
 کی بابت ہیں جو امت محمدیہ پر آنے والے ہیں یا ان  
 مکالیف کے متعلق ہیں جو ان پر آئیں گی۔ بہانہ کہ  
 اہل جنت جنت میں چھ جائیں گے اور اہل نار دوزخ  
 میں ٹھہریں گے مگر ان وہ علوم جو آپ کے شان کے شان  
 نہیں مثلاً علم شعر۔ جفر۔ رمل۔ سیمیا۔ کیمیا وغیرہ اور  
 وہ علوم کہ جن کا تعلق تبلیغ رسالت سے قطعاً نہیں۔  
 مثلاً پہاڑوں کے وزن معلوم کرنا۔ سمندروں کے پانی  
 اپنے کا علم یا بارش کے قطرات کی ترقی یا درختوں کے  
 پتوں کی گنتی اور اسی قسم کے اور علوم کہ جن کے نام  
 بھی ہم نہیں جانتے اور نہ ہی ہمیں ان کی تشریح  
 معلوم ہے۔ تو یہ سب قسم کے علوم خاص خدا کے خالق سے  
 ہی تعلق رکھتے ہیں۔ جو ان کو پیدا اور فکر کر رہے تھے  
 کسی انسان کا ان سے کوئی واسطہ نہیں۔ اگر کہہ جائے  
 کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعض غیبوں کے عالم  
 ہیں تو پھر عالم الغیب کے فقرہ کا آپ پر استعمال  
 کرنے کا کیا مطلب ہوگا۔ تو ہم جواب دیں گے کہ  
 کسی شخص کو کسی صفت سے موصوف کرنے کا یہ

بل يكفى فى ذلك حصول بعض  
 افراد الصفة لذات الشخص  
 فانك اذا قلت زيد عالم  
 فليس المراد ان زيداً عالم  
 بجميع علوم العالم حلالها و  
 حرامها بل المتبادر من هذا القول  
 ان زيداً عالم بعلم المرقوم  
 المتداول قال الله تعالى ان  
 الانسان ليطغى ان رآه استغنى  
 اى بعض الانسان فان كثيراً  
 من الأغنياء كانوا عباد الله  
 الصالحين بل الانبياء والمسلمين  
 صلوات الله عليهم اجمعين ومن  
 تلك المسائل مشكلة ايصال  
 ثواب الأعمال لأرواح الاموات  
 قالوا احرام او ممنوع او لغو بحيث  
 لا يضر ولا ينفع على اختلاف  
 آرائهم مستدلين بقوله تعالى  
 وان ليس للإنسان الا ما سعى  
 وفى هذه المسئلة اختلاف كثير بين  
 علماء الظرفين وذكر جمعهم بطول  
 والتعب الضعيف مؤلف الرسالة  
 لما رأى بيان الشيخ ابن القيم الجوزية  
 المحتبلى فى هذه المسئلة مشحوناً

المسئلة

معنى نہیں ہوتا کہ اس صفت کے تمام اقسام بھی  
 اس میں موجود ہوں۔ بلکہ اس ضروری ہوتا ہے کہ  
 اس کے بعض حصے اس میں پائے جائیں کیونکہ جب  
 میں کہتے ہو کہ زید عالم ہے اس سے یہ مراد نہیں  
 ہوتی کہ زید تمام قسم کے علوم دنیاوی حلال و  
 وغیرہ سب جانتا ہے۔ بلکہ بلا تکلف ہی ذہن پر  
 آتا ہے کہ زید علوم مردود کا عالم ہے جو روزمرہ  
 استعمال ہوتے ہیں۔ اسی طرح خدا کا قل ہے کہ انسان  
 بیشک نفعی حصے پر نہ جانتا ہے جبکہ وہ اپنے آپ کو مستغنی  
 دیکھتا ہے۔ اس سے مراد بھی بعض انسان ہیں ورنہ  
 کئی ایک مالدار اللہ کے بندے ہو کر رہے ہیں بلکہ  
 مالدار انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی  
 تھے۔ اختلافی مسائل میں سے ایک مسئلہ ایصال ثواب  
 کا بھی ہے۔ کہ مردوں کی روحوں کو اپنے اعمال کا  
 ثواب پہنچا جائے یا نہیں؟ معنی نف کہتے ہیں  
 کہ حرام ہے یا مباح ہے یہ بیجا نہ ہے جس میں  
 نہ نفع ہے نہ نقصان۔ اس کے متعلق ان کے  
 خیالات مختلف ہیں بہر حال یقین کی دلیل یہ ہے  
 کہ خدا نے فرمایا ہے کہ انسان کے لئے اپنی کمائی  
 کام آئے گی۔ اس مسئلہ میں فریقین کے علماء کے  
 درمیان بڑا اختلاف ہے جن کے دلائل کا ذکر  
 کرنا طوالت ہوگا۔ مگر اس مسئلہ کے مصنف عبد  
 صنعیت نے جب شیخ ابن قیم جوزی حنبلی کا اس مسئلہ  
 میں ایک مضمون دیکھا جس میں انصاف بھرپور

بالانصاف اخذ برد استحسن  
المقابلة معهم باعتقاد الشيخ  
فيها لانه من اكابر مشايخهم في المذهب  
لعلهم يرجعون الى الحق وها انا  
اذكر ما قال الشيخ رحمه الله تعالى  
في كتاب المروج فقال واما المسئلة  
السادسة عشر هي هل تنتفع امرؤ  
الموتى بشي من سعي الاحياء ام لا  
فالجواب انها تنتفع من سعي الاحياء  
بامر من يحبه عليهما بين اهل السنة  
من الفقهاء واهل الحديث التفسير  
احد هما ما تسبب اليه الميت في  
حياته والثاني دعاء المسلمين  
له واستغفارهم له والصدقة  
والجمل على نزاع ما الذي يصل  
من ثوابه هل هو ثواب الانفاق  
او ثواب العمل فعند الجمهور يصل  
ثواب العمل نفسه وعند بعض  
الحنفية انما يصل ثواب الانفاق  
واختلفوا في العبادة البدنية  
كالصوم والصلوة وقراءة القرآن  
والذكر فذهب الامام احمد  
وجمهور السلف وصولها  
وهو قول بعض اصحاب

مسئلة و اصول ثواب اعمال الاحياء الى الاموات

تھا تو میں نے وہی اختیار کر لیا اور یہی پسند  
کیا کہ شیخ موصوف کے عقیدہ کے ساتھ ان کا  
مقابلہ کروں کیونکہ مسائل میں شیخ موصوف بخیر  
کا ایک مسلم زندگ ہے۔ امید ہے کہ وہ بھی  
حق کی طرف رجوع کر لیں گے۔ چنانچہ میں شیخ  
صاحب موصوف رحمہ اللہ کا وہ اقتباس پیش  
کرتا ہوں جو آپ نے اپنی کتاب کتاب الروح  
میں درج کیا ہے۔ لکھتے ہیں کہ سولہواں مسئلہ یہ  
ہے کہ آیا مردہ کی روح زندہ کے اعمال سے فائدہ  
اٹھا سکتی ہے یا نہیں؟ جواب یوں ہے کہ فائدہ  
اٹھا سکتی ہے دو طریق سے جن پر اہل سنت  
کے فقہاء، اہل حدیث اور مفسرین کا اتفاق ہے۔  
پہلا طریق یہ ہے کہ مردہ اپنی زندگی میں اس عمل کا  
باعث بنا ہو۔ دوسرا طریق یہ ہے کہ زندہ مسلمان  
اس کے حق میں دعاء اور استغفار کریں یا صدقہ  
خیرات کریں یا حج کریں۔ گو اس میں یہ اختلاف  
ہے کہ مردہ کو ثواب مال خرچ کرنے کا ملے گا یا  
عمل عمل کا ثواب ہوگا۔ جمہور اہل علم کے نزدیک  
خود نیک عمل کا ثواب ملتا ہے اور بعض حنفیہ کے  
نزدیک نیک عمل پر مال خرچ کرنے کا ثواب ملتا  
ہے۔ پھر ان کا اس میں اختلاف ہے کہ بدنی عبادت  
مثلاً نماز روزہ، تلاوت قرآن اور ذکر الہی کا  
ثواب پہنچتا ہے یا نہیں؟ تو امام احمد بن حنبلؒ  
جمہور سلف کا یہ مذہب ہے کہ یہ بھی پہنچتا ہے

ابی حنیفہ فص علیٰ ہذا الاما  
احمد فی ردایہ محمد بن یحییٰ الکحال  
قال قيل لابی عبد الله الرجل  
يعمل الشيء من الخیر من صلوة  
او صدقة او غیر ذلک فيجعل  
نصفه لابیہ او لافہ قال ارجو  
وقال الميت يصل اليه کل شیء  
من صدقة او غیرها وقال  
ایضاً اقرا آية الکوسی ثلاث  
سرات وقل هو الله احد وقل  
الله مان فضله لاهل المقابر  
فالذلیل علی انتفاعہ بما تسبب  
الیہ فی حیاته ما رواه مسلم فی  
صحیحہ من حدیث ابی ہریرۃ  
رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا مات  
الانسان انقطع عندہ عملہ الا من  
ثلاث الا من صدقة جارية  
او علم ینتفع بہ او ولد صالح  
یدعوله فاستثنى و هذه الثلاث  
من عملہ یدل علی انها منه فانه  
هو الذی تسبب الیہا و فی سنن  
ابن ماجہ من حدیث ابی  
ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال

اور یہی قول حضرت امام اہلسنم کے بعض شاگردوں  
کا بھی ہے۔ اور اس فتوے پر محمد بن یحییٰ کو حال  
کی روایت میں یوں تصریح موجود ہے کہ امام  
سے سوال کیا گیا کہ ایک آدمی کوئی نیک عمل  
کرتا ہے مثلاً نماز۔ صدقہ۔ خیرات یا کوئی اور  
نیک عمل اور اس کا نصف حصہ اپنے باپ یا  
بچہ وارث کے لئے مقرر کرتا ہے۔ کیا یہ جائز ہے؟ آپ نے کہا  
کہ نعم امید ہے کہ وہ صحیح ہے پھر فرمایا کہ  
میت کو ہر چیز (از قسم صدقہ وغیرہ) پہنچتی ہے  
یہ بھی کہا کہ آیت الکوسی تین دفعہ اور قل هو الله  
ارد ایک دفعہ پڑھو اور یوں دعائیں کہو کہ یا اللہ  
اس کا ثواب اہل مقابر کو پہنچے۔ اس امر کا ثبوت  
کہ جس نیک کام کا مردہ خود باعث اپنی زندگی میں  
بن چکا ہے اس سے اس کو فائدہ پہنچتا ہے۔ یہ  
ہے کہ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
سے ایک روایت لکھی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ انسان جب مرتا ہے  
تو اس کے اعمال ختم ہو جاتے ہیں مگر تین قسم  
کے عمل جاری رہتے ہیں۔ اول صدقہ جاریہ  
دوم مفید علم سونم نیک اولاد جو اس کے حق  
میں دعا گو رہے۔ ان تین اعمال کا استثنا کرنا  
اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ عمل بھی اسی میت کے  
ہیں کیونکہ وہی ان کا باعث بنا ہے اور میں ابن  
ماجد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک

قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انما يلحق المؤمن من عمله  
وحسناته بعد موته علما علمه ونشرا  
او ولد اصالحا تركه او مصحفا  
ورثه او مسجد ابناه او بيتا  
لا بن السبيل بناء او غير الكراه  
او صدقة اخرجها من ماله في  
صحته وحياته تلحقه بعد موته۔

انتهى مختصرا والدليل على  
انتفاعه بغير ما سبب فيه  
القرآن والسنة والاجماع و  
تواعد الشرع اما القرآن  
فقوله تعالى والذين جاءوا  
من بعدهم يقولون اغفر لنا  
ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان  
فاثني الله سبحانه عليهم  
باستغفارهم للمؤمنين  
قبلهم وقد دل على انتفاع الميت  
بالدعاء اجماع الامة على  
الدعاء له في صلوة الجنازة  
وفي السنن من حديث ابى  
هشيرة رضى الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا صليتم على الميت فاصلوا له

یہ بھی روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہے کہ مومن کے نیک اعمال میں سے  
موت کے بعد اس کو یہ عمل پہنچتے ہیں۔ اول  
جو اس نے پڑھایا اور پھیلایا۔ دوم نیک اولاد  
جسے اپنا جانشین بنالیا۔ سوم قرآن مجید جو رشتہ  
میں چھوڑ گیا۔ چہارم مسجد جو اس نے بنائی۔ پنجم  
سرائے جو مسافروں کے لئے تیار کی۔ ششم نہر  
جو اس نے کھدوائی۔ ہفتم صدقہ جو اپنی زندگی میں  
بحالت صحت الگ کر چکا ہے۔ یہ موت کے بعد  
اُسے پہنچے گا۔ مختصر طور پر یہ مضمون ختم ہوا۔ اور  
یہ امر کہ جس چیز کا باعث وہ مردہ نہیں بنا۔ اس کا  
ثواب یا نفع بھی اسے پہنچتا ہے تو اس کا ثبوت  
قرآن، حدیث، اجماع اور اصول شرع سے ملتا  
ہے۔ چنانچہ قرآن شریف میں ہے کہ جو مسلمان پہلے  
مسلمانوں کے بعد دنیا میں آئے ہیں وہ کہتے ہیں  
کہ یا اللہ ہمیں بخش اور ہمارے ان بھائیوں کو  
بھی بخش جو ہم سے پہلے ایمان لا چکے ہیں دیکھو  
خدا تعالیٰ نے ان مسلمانوں کی تعریف کی ہے۔ جو  
اپنے پہلوں کے لئے مغفرت مانگتے ہیں۔ اور اجماع  
متممہ سے ثابت ہے کہ نماز جنازہ میں میت کے  
لئے دعا کرنے سے اسے فائدہ پہنچتا ہے۔ اور کتب  
حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک  
روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ جب تم میت پر نماز جنازہ پڑھو تو خصوصاً دل



الدعاء وفي صحيح مسلم من حديث  
عوف بن مالك قال أكلت الله عليه  
وسلم على جنازة فحفظت من  
دعائه وهو يقول اللهم اغفره  
وارحمه وعافه واعف عنه واكرم  
نزله واوسع مدخله إلى آخر الحديث  
انتهى مختصراً **فصل** داماد رسول  
ثواب الصدقة ففي الصحيحين  
عن عائشة رضي الله عنها أن  
رجلاً أتى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال يا رسول الله ان اتى  
اقتلت نفسها ولم توص واظنها  
لو تكلمت تصدقت أفلها اجر  
ان تصدقت عنها قال نعم  
وفي صحيح البخاري عن  
عبد الله بن عباس رضي الله عنهما  
ان سعد بن عبادة توقيت آت  
وهو غائب عنها فأتى النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان اتى  
توقيت وانا غائب عنها فهل ينفعها  
ان تصدقت عنها قال نعم قال  
فأني أشهدك ان حايطي الخراف  
صدقة عنها كوفي السنن و

وفي صحيح مسلم من حديث  
عوف بن مالك قال أكلت الله عليه  
وسلم على جنازة فحفظت من  
دعائه وهو يقول اللهم اغفره  
وارحمه وعافه واعف عنه واكرم  
نزله واوسع مدخله إلى آخر الحديث  
انتهى مختصراً **فصل** داماد رسول  
ثواب الصدقة ففي الصحيحين  
عن عائشة رضي الله عنها أن  
رجلاً أتى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال يا رسول الله ان اتى  
اقتلت نفسها ولم توص واظنها  
لو تكلمت تصدقت أفلها اجر  
ان تصدقت عنها قال نعم  
وفي صحيح البخاري عن  
عبد الله بن عباس رضي الله عنهما  
ان سعد بن عبادة توقيت آت  
وهو غائب عنها فأتى النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان اتى  
توقيت وانا غائب عنها فهل ينفعها  
ان تصدقت عنها قال نعم قال  
فأني أشهدك ان حايطي الخراف  
صدقة عنها كوفي السنن و

سے اس کیلئے دعا کرو اور صحیح مسلم میں عوف بن  
مالک سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ایک جنازہ پڑھا۔ اس میں آپ نے میت کے لئے  
جو دعا فرمائی تھی میں نے یاد کر لی چنانچہ آپ فرماتے  
تھے کہ یا اللہ اسے بخندے اور اس پر رحم کر اور  
اسے سلامتی دے۔ اس کے قصور معاف کر اپنے  
پاس عزت و آبرو کے ساتھ اسے فروکش کرو اور اپنی  
بارگاہ میں اس کا داخل وسیع کر (انتہی) **(فصل)**  
صدقہ کا ثواب پہنچا اس حدیث سے ثابت ہے  
جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے صحیحین میں مروی  
ہے کہ حضور یدلہم کی خدمت میں ایک آدمی حاضر  
ہوا اور کہا کہ میری ماں مر گئی ہے اور وصیت نہیں  
کر سکی۔ مجھے خیال ہے کہ اگر بول سکتی تو مزدعہ  
کرتی۔ تو کیا میں اگر صدقہ کروں تو اس کو ثواب ملے گا  
تو آپ نے فرمایا کہ ہاں ضرور ملے گا۔ صحیح بخاری میں  
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے  
روایت ہے کہ سعد بن عبادہ کی ماں مر گئی اور  
وہ غیر حاضر تھا۔ پھر وہ حضور علیہ السلام کے پاس  
آیا اور کہنے لگا۔ یا رسول اللہ میری ماں میری  
غیر حاضری میں مر گئی ہے تو اگر میں اس کی  
طرف سے وکیل بن کر صدقہ کروں تو کیا اسے  
کچھ فائدہ ہوگا۔ تو آپ نے فرمایا ہاں فائدہ  
ہوگا۔ پھر سعد نے کہا کہ آپ گواہ ہیں کہ میرا ماں  
باغ اس کی طرف سے صدقہ ہے اور یہی حدیث

مسند احمد من سعد بن عبادۃ  
 انه قال يا رسول الله ان ام سعد  
 ماتت فايق العدة فترافضل  
 قال الماء فحضرت ام سعد قال هذه  
 لام سعد. انتهى فصل. واما  
 وصول ثواب الصوم  
 ففي الصحيحين عن عائشة  
 ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من مات وعليه  
 صيام صام عنه وليه وفي  
 الصحيحين ايضا عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما قال جاء رجل  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال يا رسول الله احي ماتت  
 وعليها صوم شهر اذ قضيه  
 عنها قال نعم وفي رواية  
 جاءت امرأة الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقالت  
 يا رسول الله ان احي ماتت  
 وعليها صوم تذا مرا فاصوم  
 عنها قال ان ايت لو كان  
 على امك دين فقصيته اكان  
 يعدي ذلك عنها قالت نعم  
 قال فصومي عن امك وهذا

میں ہے اور مسند احمد میں بھی سعد بن عبادہ سے  
 روایت ہے کہ اس نے کہا کہ میری ماں ام سعد مر گئی  
 ہے تو آپ فرمائیے کہ کس قسم کی خیرات اس کی طرف  
 سے افضل ہوگی تو آپ نے فرمایا کہ پانی کی خیرات  
 افضل ہے۔ پھر اس نے ایک کنواں بنوایا اور | فصل  
 کہا کہ یہ کنواں میری ماں ام سعد کا ہے (انتہی)  
 (فصل) بارہ روزہ کا ثواب پہنچا تو اس کے  
 متعلق بھی صحیحین میں روایت ہے حضرت عائشہ  
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو  
 مر جائے اور اس کے ذمہ پر روزے باقی ہوں  
 تو اس کا وارث اس کی طرف سے روزے رکھے  
 اور یہ بھی صحیحین میں ہی روایت ہے کہ ایک آدمی  
 حضور علیہ السلام کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ میری  
 ماں مر گئی ہے اور اس کے ذمہ ایک ماہ کے روزے  
 باقی ہیں تو کیا میں اس کی طرف سے قضا کروں  
 تو آپ نے فرمایا ماں قضا کرو ایک روایت میں ہے  
 کہ ایک عورت حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئی  
 اور کہنے لگی کہ میری ماں مر گئی ہے اور اس کے ذمہ  
 پندرہ روزے باقی ہیں تو کیا اس کی طرف سے  
 یہ روزے رکھوں؟ تو آپ نے فرمایا کہ تم یہ خیال  
 کر دو کہ اگر اس کے ذمہ پندرہ روزے ہوتے تو اس سے ضرور ادا  
 کرتی۔ تو کیا وہ اس کی طرف سے ادا ہو جاتا یا  
 نہ ہوتا۔ کہنے لگی ہاں وہ تو ادا ہو جاتا تو پھر  
 آپ نے فرمایا کہ تو اس کی طرف سے روزے بھی

اللفظ للبخاری وحده تعلیقا  
 انتهى مختصراً **فصل** داما  
 وصول ثواب الحج ففی صحیح  
 البخاری عن ابن عباس  
 رضی اللہ عنہما ان امرأة من  
 جھینہ جاءت الى النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم فقالت ان اقی نذرت  
 ان تحج فلم تحج حتی ماتت  
 افا حج عنها قال جی عنها امرأتی  
 لو كان علی امرک دین اکنس  
 قاضیة اقضوا للہ فاللہ  
 احق بالقضاء وروی ایضا  
 عن ابن عباس رضی اللہ عنہما  
 ان امرأة سالت النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم عن ابنها مات ولہ  
 یحج قال جی عن ابتک انتهى مختصراً  
 ثم قال الشیخ واجمع المسلمون  
 علی ان قضاء الدین یسقطہ  
 من ذمہ ولو کان من اجنبی  
 او من غیر توکلتہ وقد دل علیہ  
 حدیث قتادة حیث ضمن  
 الدینارین عن المیت فلما قضا  
 هما قال لہ النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم الان بددت علیہ جلدتہ

کہ یہ لفظ بطور تعلیق کے صرف بخاری میں ہے (انتہی)  
**فصل** (وہ ثواب حج کا پہنچنا۔ تو اس کے متعلق  
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت صحیحین  
 میں موجود ہے کہ قبیلہ جھینہ کی ایک عورت نبی کریم  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہنے لگی  
 کہ میری ماں نے نذرمانی تھی کہ حج کرونگی مگر وہ حج  
 نہیں کر سکی اور مر گئی تو کیا میں اس کی طرف سے حج  
 کروں؟ آپ نے فرمایا۔ اس کی طرف سے حج کر پھر  
 فرمایا کہ تم خود سمجھو اگر تیری ماں پر قرضہ ہوتا تو تو  
 اس کی طرف سے ضرور ادا کرتی۔ اس لئے خدا کا قرضہ  
 بھی ادا کرو۔ کیونکہ اس کا قرضہ ادا کرنا تو سب سے زیادہ  
 ضروری ہے حضرت ابن عباسؓ سے یہ بھی روایت  
 ہے کہ ایک عورت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 سوال کیا تھا اپنے بیٹے کے متعلق کہ وہ مر گیا ہے  
 اور حج نہیں کر سکا۔ تو آپ نے فرمایا تو پھر تم اس  
 کی طرف سے حج کرو (انتہی مختصراً) اس کے بعد شیخ  
 موصوف فرماتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا اس امر پر  
 اجماع اور اتفاق ہے کہ میت کا قرضہ بعد میں ادا  
 کرنے سے ساقط ہو جاتا ہے۔ اگرچہ ادا کرنے والا  
 کوئی بیکار نہ ہو یا اس کے مال متروک سے بھی ادا نہ  
 کیا جائے۔ اور حدیث قتادہؓ کی اس کا ثبوت دیتی  
 ہے کہ اس نے ایک میت کی طرف سے دو دینار کی  
 ضمانت دی تھی اور جب ادا کر دیئے تو حضور صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اب تو نے اس کے جسم کو ٹھنڈا کیا ہے اب

وأما قراءة القرآن فقال الشيخ  
 في أول كتاب الروح في المسألة  
 الأولى وقد ذكر عن جماعة من السلف  
 أنهم أوصوا أن يقرأ عند قبورهم  
 وقت الدفن قال عبد الحق يروي  
 أن عبد الله بن عمر أمر أن يقرأ  
 عند قبورة سورة البقرة وعن  
 سراجي ذلك العلي بن عبد الرحمن  
 وكان الامام احمد ينكر ذلك  
 ولاحيث لم يبلغ فيه اثر  
 ثم سرجع عن ذلك وقال  
 الخلال في الجامع كتاب القراءات  
 عند القبور اخبرنا العباس  
 بن محمد الدوري ثنا يحيى  
 بن معين ثنا مبشر الحلبى  
 حدثني عبد الرحمن بن  
 العلاء بن الحلاج عن ابيه  
 قال قال ابى اذا انا مت  
 فضعني في اللحد وقل بسم الله  
 وعلى سنة رسول الله رست  
 على التراب اقرء عند رأسى  
 بفاتحة البقرة وخاتمها فاني سمعت  
 عبد الله بن عمر يقول ذلك انتهى  
 مختصراً ثم قال الشيخ بعد ايراد

رہی تلاوت قرآن، تو اس کے متعلق بھی شیخ موصوف  
 نے اپنی تصنیف کتاب الروح کے آغاز میں مسئلہ  
 اول کہہ کر بیان کیا ہے کہ سلف صالحین کی  
 ایک جماعت سے روایت ہے کہ انہوں نے  
 مرتے وقت یہ وصیت کی تھی کہ دفن کے وقت  
 ان کے پاس قرآن شریف پڑھا جائے۔ شیخ  
 عبد الحق کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے  
 روایت ہے کہ آپ نے حکم دیا تھا کہ میری قبر کے  
 پاس سورۃ بقرہ پڑھی جائے اور مجتہدین میں سے  
 ایک حضرت علی بن عبد الرحمن بھی ہیں اور حضرت امام  
 بن حنبلؓ جب تک کہ آپ کو کسی صحابی کا عمل معلوم  
 نہ تھا۔ اس کے منکر تھے۔ پھر آپ نے رجوع کر لیا  
 اور جناب خلال اپنی جامع میں یہ عنوان دیکھ  
 کہ قبر کے پاس تلاوت قرآن جائز ہے لکھتے ہیں  
 کہ عباس بن محمد دوری نے ہمیں بتایا تھا کہ یحییٰ بن  
 معین نے ہمیں بتایا تھا کہ معشر حلبی نے کہا ہے  
 کہ عبد الرحمن بن ملاد بن حلاج اپنے باپ سے  
 روایت کرتا ہے کہ میرے باپ نے کہا تھا کہ جب  
 میں مرجاؤں تو مجھے ٹھہریں رکھتے ہوئے یوں کہو  
 بسم اللہ علی سنت رسول اللہ پھر مجھ پر مٹی ڈالو  
 جانا اور میرے سر پر سورۃ بقرہ کی ابتدائی اور  
 آخری آیات پڑھنا کیونکہ میں نے حضرت عبد اللہ  
 بن عمرؓ سے سنا ہوا ہے کہ آپ یوں کہا کرتے تھے  
 (انتہی مختصراً) اس کے بعد کہ شیخ موصوف عقلی

الادلة العقلية والنقلية و  
 هذه النصوص منتظا هرة على  
 وصول ثواب الاعمال الى الميت  
 اذا فعله الحي عند و هذا  
 محض القياس فان الثواب  
 حق العامل فاذا اذهب لاجله  
 المسلم لم يمنع من ذلك  
 كما لم يمنع من هبة ماله  
 في حياته و ابرائه له منه <sup>الموت</sup>  
 وقد نبه النبي صلى الله عليه  
 وسلم بوصول ثواب الصوم  
 الذي هو مجرد ترك و نية  
 تقوم بالقلب لا يطلع عليه  
 الا الله وليس بعمل الجوارح  
 و على وصول ثواب القراءة  
 التي هي عمل باللسان تسمع  
 الاذن و تراه الدين بطريق  
 الاولى و يوضح ان الصوم نية  
 محضة و كف النفس عن المفطرات  
 وقد اوصل الله ثوابه الى الميت  
 فكيف بالقراءة التي هي عمل و  
 نية بل لا تقتصر الى النية فوصول  
 ثواب الصوم الى الميت فيه تنبيه  
 على وصول سائر الاعمال

اور عقلی دلائل دے چکے ہیں فرماتے ہیں کہ یہ سچا  
 اس امر پر متفق ہیں کہ جب زندہ میت کی طرف سے  
 کوئی عمل کرتا ہے تو اس کا ثواب میت کو پہنچتا ہے  
 اور عقل کا مقتضی بھی یہی ہے کہ گو ثواب عمل کرنے  
 والے کا حق ہے مگر جب وہ اپنے مسلم بھائی کو  
 محض دیتا ہے تو کوئی ممانعت نہیں ہوتی جس طرح  
 کہ اس امر کی ممانعت نہیں کہ اس کی زندگی میں  
 اپنا کچھ مال بخش دے یا اس کی بکے بعد اسکو مال کی  
 ادائیگی سے بری الذمہ کر دے۔ خود رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خبر دیا کہ دیا ہے کہ دینا  
 کا ثواب میت کو پہنچتا ہے حالانکہ وہ روزہ صرف  
 مرکب اکل و شرب اور نیت کا نام ہے اور نیت کا خلق  
 صرف دل سے ہے جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی  
 مطلع نہیں ہوتا اور یہ روزہ کوئی محسوس کا عمل  
 نہیں اور آنحضرت علیہ السلام نے یہ بھی بتا دیا  
 کہ قرآن کریم کا ثواب بھی بطریق ادنیٰ پہنچتا ہے  
 جو زبان کا عمل ہے اور اسے کان سنتے ہیں اور آنکہ  
 دیکھتی ہے۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ روزہ صرف نیت  
 ہے اور روزہ شکن اور سے اپنے نفس کو روکنے کا نام  
 ہے۔ اور غذا اس کا ثواب میت کو پہنچا دیتا ہے تو  
 بھلا قرآن کریم کا ثواب کیوں نہ پہنچے گا جو عمل اور  
 نیت سے مرکب ہے بلکہ اس میں نیت کی بھی ضرورت  
 نہیں ہوتی پس میت کو روزہ کے ثواب کے پہنچنے  
 میں اس امر کا اشارہ ہے کہ باقی اعمال کا ثواب بھی

والعبادات قسمان مالیة و بدنیة و قد  
 الشارح بوصول ثواب الصدقة علی  
 وصول ثواب سائر العبادات المالیة و  
 فیه بوصول ثواب الصوم علی وصول  
 ثواب سائر العبادات البدنیة و  
 انحر بوصول ثواب الحج  
 المركب من المالیة و البدنیة  
 فالانواع الثلاثة ثابتة  
 بانص و لا اعتبار بمر و بالله  
 التوفیق۔

ثم قال الشیخ قال المانعون قال  
 الله تعالى وان لیس لانا انسان الا  
 ما سوی و قال لا تجزون الا ما کنتم  
 تعملون و قال لهما ما کست و علیهما  
 ما اکتبت و قد ثبت عن النبی  
 صلی الله علیه و سلم انه  
 قال اذا مات العبد انقطع  
 عمله الا من ثلاث صدقة  
 جاریة عنیه او ولد صالح  
 یدعو له او علم ینتفع به  
 من بعده فاخبارات انما  
 ینتفع بما کان تسبب الیه  
 فی الحیوة و ما لم یکن  
 قد تسبب فهو منقطع عنه

سیت کو پہنچتا ہے۔ اب عبادات دو قسم میں مالی  
 اور بدنی اور تیسری ان کے مرکب کرنے سے پیدا  
 ہوتی ہے۔ اور حضور علیہ السلام نے ثواب صدقہ کے  
 پہنچنے میں باقی عبادات مالیہ کے پہنچنے پر اشارہ  
 کر دیا ہے اور رزقہ کے ثواب پہنچنے میں آپ نے  
 اشارہ کیا ہے کہ تمام عبادات بدنیہ کا ثواب پہنچتا  
 ہے۔ اور آپ نے حج کے ثواب پہنچنے کی بھی خبر دی ہے  
 جو عبادات مالی اور بدنی سے مرکب ہے پس میںوں قسم  
 کا یہ صواب ثواب نص اور قیاس شرعی سے ثابت ہو گیا  
 و باللہ التوفیق۔

پھر شیخ موصوف لکھتے ہیں کہ نمازیں کی دلیل ہے  
 ہے کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ انسان کے لئے وہی  
 ہے جو اس نے کیا اور وہی فرمایا کہ تم کو اسی کا بدلہ  
 ملیگا جو تم دنیا میں کرتے تھے پھر فرمایا کہ انسانی نفس  
 کے لئے وہ نیک عمل کام آئیگا جو اس نے کیا ہو گا۔  
 اور اس پر اس بد عمل کا جو وہ پڑیگا جو نفس پروردی کے  
 لئے اس نے کئی ہوگی اور حضور علیہ السلام نے فرمایا  
 کہ انسان فرما ہے تو اس کے عمل بند ہو جاتے ہیں۔  
 سوئے تین صدقات کے کہ صدقہ جاریہ ہو جو اس کے  
 نام پر چلتا ہے یا اور دیک ہو جو اسے ایک دعا  
 یا مفید تعلیم ہو جس سے اس کے بعد لوگوں کو فائدہ  
 پہنچے۔ بہر حال حضور علیہ السلام نے وہ اعمال نافذ تبا  
 ہیں کہ جن میں بحالت حیات خود انسان کی اپنی خوش  
 کا کچھ دخل ہو اور جن میں اس کا کچھ دخل نہیں۔ وہ عمل

مشد ذکر الشیخ دلائل عقیدتہم  
 واعتراضاتہم علی المجوزین  
 وقال اصحاب الاصول لیس  
 فی شیئ مما ذکرتم ما یعارض  
 ادلة الكتاب والسنة واتفاق  
 سلف الامة ومقتضى قواعد  
 الشرع اما قوله تعالى وان  
 لیس للانسان الا ما سعی  
 فقد اختلفت طرق الناس  
 فی المراد بالایة فقالت طائفة  
 المراد بالانسان ههنا الکافر  
 واما المؤمن فله ما سعی  
 وما سعی له وقالت طائفة  
 الایة اخبار شرع من قبلنا  
 وقد دل شرعنا علی انہ  
 ما سعی وما سعی له وقالت  
 طائفة اللام بمعنی علی ای و  
 لیس علی الانسان الا ما سعی  
 وقالت طائفة فی الکلام حذف  
 تقدیرہ وان لیس للانسان  
 الا ما سعی اد سعی له وقالت  
 طائفة اخرى الایة منسوخة بقول  
 تعالی والذین امنوا واتبعتم  
 ذریتهم بالایمان الحقنہم ذریتہم

ضرور بند کے جائینگے۔ اس کے بعد شیخ موصوف  
 نے انکے عقائد کے دلائل بیان کئے ہیں اور مجوزین  
 ایصال ثواب پر انکے اعتراضات لکھے ہیں پھر جو  
 ایصال ثواب کے قائل ہیں انہوں نے مخالفین کو  
 یوں خطاب کیا ہے کہ جو کچھ تم نے بیان کیا ہے۔ اس  
 میں ایک دلیل بھی ایسی نہیں جو ہماری تحقیق کے مخالف  
 ہو جو ہم نے کتاب و سند اور اجماع سلف صالحین اور  
 تراجم قیاس شریعہ سے پیش کی ہے کیونکہ یہ آیت کہ  
 لیس للانسان الا ما سعی مفسرین کے درمیان  
 مختلف فیہ ہے کاس انسان سے کیا مراد ہے۔ ایک  
 جماعت کا قول ہے کہ اس سے مراد کافر انسان ہے اور  
 مؤمن انسان کیلئے اس کی اپنی کمائی بھی مفید ہے اور  
 وہ کمائی بھی مفید ہے جو غیر کی طرف سے اس کیلئے  
 کی جائے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔ ایک جماعت کی آ  
 ہے کہ یہ آیت پہلی شریعتوں کی خبر دیتی ہے۔ اور نہ  
 ہماری شریعت میں تو اپنی اور غیر کی کمائی دونوں ثابت  
 ہیں۔ ایک گروہ کا قول ہے کہ (لام بمعنی علی ہے اور) ا  
 کا یہ معنی ہے کہ انسان کا نقصان اسی کی کمائی سے ہوگا  
 غیر کی بددلی سے اسے نقصان نہیں پہنچے گا۔ ایک فرقہ  
 کا خیال ہے کہ اس مقام پر (اد سعی لہ) مقدم ہے  
 تو اس آیت میں ہوگی کہ لیس للانسان الا ما سعی  
 اد سعی لہ ایک فرقہ کہتا ہے کہ یہ آیت ہی منسوخ ہے  
 اس آیت سے کہ جو لوگ ایمان لائے ہیں اور انکی اولاد  
 ایمان لائے ہیں انکی تابع ہے تو ہم انکی اولاد کو ان میں

وهذا منقول عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما وقالت طائفة  
 أخرى المراد بالإنسان الحي دون  
 الميت - قال الشيخ رحمه الله تعالى  
 وهذه التاويلات كلها من  
 سوء التصرف في اللفظ العام -  
 ولعريض به الشيخ ثم قال و  
 قالت طائفة أخرى وهو جواب  
 أبي الوفاء بن عقيل قال الجواب  
 الجيد هندی ان يقال الإنسان  
 بعباده وحسن عشرته اكتسب الا  
 صدقاء واولاد الا ولاد و منكر  
 الا نرداج و اسدي الخیر و تودوا  
 الى الناس فتوهموا عليه هذا  
 له العبادات و كان ذلك اثم رعية  
 كما قال صلى الله عليه وسلم ان اطيع  
 ما اكله من كسبه وان دله من كسبه  
 وهذا جواب متوسط يحتاج الى تمام  
 فان العبد باي حاد و طاعته لله و رسوله  
 قد سعى في انتفاعه بعمل اخوان المؤمنين  
 مع عمله كما ينتفع بعملهم في الجنة  
 مع عمله فان المؤمنين ينتفع بعضهم  
 بعمل بعض في الاعمال التي يشتركون فيها  
 كالصلوة في جماعة ثم قال فدخل المسلم مع

شامل کر دینگے ابدیہ قول حضرت ابن عباس رضی اللہ  
 سے منقول ہے۔ ایک جماعت کی رائے ہے کہ اس سے مراد  
 زندہ انسان ہے، مرنے والا انسان مراد نہیں شیخ موصوف  
 فرماتے ہیں کہ یہ تمام تاویلیں آیت کے عام لفظ کو بری طرح  
 الجھٹاتی ہیں اسے ہم انکو پسند نہیں کرتے۔ پھر ایک اور  
 جماعت کا قول نقل کر کے فرماتے ہیں کہ یہ جواب ابو الوفاء  
 بن عقیل کی طرف سے دیا گیا ہے چنانچہ اس نے کہا ہے کہ  
 بہتر جواب میرے نزدیک یہ ہے کہ انسان اپنی کوشش سے  
 اور اپنی قوم کے نیک سلوک سے دوست پیدا کر لیتا  
 ہے پیچھا کرتا ہے بیوی سے نکاح کرتا ہے۔ غیر سے ملتی  
 کرتا ہے۔ اور لوگوں سے دوستانہ گفتگو ہے تو لوگ  
 اس پر تم کرتے ہیں اور عبادات کا تحفہ دیتے ہیں تو یہ  
 سب اس کی کوشش کا نتیجہ ہوگا۔ کیونکہ حضور علیہ السلام  
 نے فرمایا ہے کہ انسان کی بہتر خواہش وہ ہے جو اپنی کمائی  
 سے کھائے۔ پس کی اول بھی اسی کی کمائی ہے مگر یہ  
 جواب نامکمل ہے اس لئے اسے تکمیل کی ضرورت بھی  
 باقی ہے۔ کیونکہ انسان اپنے ایمان سے ادنیٰ و رسول  
 کی اطاعت سے اپنے عمل کے علاوہ اپنے مسلم بھائیوں  
 کے عمل سے بھی فائدہ اٹھانے میں کوشش کرتا ہے جیسا کہ  
 زندگی میں اپنے عمل کے ہوتے ہوئے ان کے عمل سے فائدہ  
 اٹھاتا ہے کیونکہ مسلمان ایک دوسرے کے ایسے عمل سے  
 فائدہ اٹھایا کرتے ہیں جس میں ملکہ شریک کار ہوں جیسے تجارت  
 تاننا و اگرنا وغیرہ۔ پھر شیخ موصوف فرماتے ہیں کہ میں کہہ رہا ہوں  
 مسلمانوں کی جماعت میں داخل ہونا اور ان سے برادری



جملة المسلمين في عقد الاسلام من عظم  
 الاسباب في وصول نفع كل من المسلمين  
 الى صاحبہ فی حیوۃ و بعد  
 ما تشرقا قال فالعبد بايما نه  
 قد تسبب الى وصول هذا الدعاء  
 اليه فكانه من معية يوحى  
 ان الله سبحانه جعل الاعادة  
 سببا لا انتفاع صاحبہ بدعاء  
 اخوانه من المؤمنين وسعيهم  
 فاذا اتى به فقد سعى في السبب  
 الذي يوصل اليه ذلك وقد  
 دل على ذلك قول النبي  
 صلى الله عليه وسلم لعمر  
 بن العاص ان اباك لواقظ  
 بالتوحيد نفعه ذلك  
 يعني العتق الذي فعل عنه  
 بعد موته فلو اتى بالسبب  
 لكان قد سعى في عمل يوصل  
 اليه ثواب العتق وهذه  
 طريقة لطيفة حسنة جدا  
 انتهى ما ذكره الشيخ ابن القيم  
 الجوزية رد في كتاب الروح  
 في المسئلة السادسة عشر  
 باختصار قال العبد الضعيف

کا معادہ قائم کرتا ہی ایک بڑا سبب ہے اس ہرکا  
 کہ ہر ایک مسلم اپنے بھائی کی طرف سے فائدہ پہنچے  
 زندگی میں بھی اور موت کے بعد بھی۔ پھر شیخ فرماتے  
 ہیں کہ انسان اپنے ایمان کی وجہ سے اپنے حق میں  
 دعائے خیر لینے کا باعث ہوتا ہے تو گویا یہ دعا بھی  
 اسی کی کوشش ہے اس کی وضاحت اس سے  
 ہوتی ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے عبادت کو اس  
 امر کا سبب بنایا ہے کہ وہ عباد اپنے مسلم بھائیوں  
 کی دعاؤں سے فائدہ اٹھائے تو انسان جب  
 عبادت کرتا ہے تو وہ گویا اس سبب کے پیدا کرنے میں  
 کوشش کرتا ہے جس کے طفیل سے وہ فائدہ سے  
 پہنچا یا جاتا ہے۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 فرمان بھی دلالت کرتا ہے جو آپ نے عمر بن عاص  
 کو فرمایا تھا جبکہ اس کا باپ بحالت کفر مر گیا اور  
 اس نے اس کی طرف سے ایک غلام آزاد کیا کہ اگر وہ  
 توحید کا قائل ہو جاتا تو یہ غلام آزاد کرنا اسے مفید  
 پڑتا جو اس کی موت کے بعد اس کی طرف سے آزاد کیا  
 گیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ اگر وہ سبب پیدا کرے تو گویا  
 یوں سمجھا جاتا کہ وہ ایسا کام کرتا تھا جو کوئی غلام  
 آزاد کرے گا تو اسے پہنچا دیتا۔ یہ طریق جواب بہت  
 لطیف اور خوب ہے۔ اب وہ تمام مہتممون منقرضہ  
 پر یہاں ختم ہو گیا ہے جو شیخ ابن قیم جوزی نے  
 اپنی تصنیف کتاب الروح کے موطوں میں مسلم میں  
 درج کیا ہے۔ یہ عبد الضعیف (مؤلف ہمارا)

ان قلت لا حد ليس لك من الدنيا الا ما تملكه وجاء احد واعطاه ما لا كثيرًا فلا يعارض ما حصل له قولك ليس لك من الدنيا الا ما تملكه انتهى۔ و  
 من تلك المسائل مسألة البشرية سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم من اطلق البشرية على النبي صلى الله عليه وسلم فقد كسر لان في هذا الاطلاق توهمين للرسول والكفا  
 كانوا يقولون انما انت بشر وقال قوم هو بشر مثلنا لان الله تعالى امره بقوله قل انما انا بشر مثلكم ومنزلته عندنا بمنزلة الاخ  
 الاكبر وليت شعري باي وجه سموه الاخ الاكبر ان كان مرادهم بالاكبرية المتقدم في الزمان فقط فابواللہسحق باخوتهم لا تفاقم معه في تحقير النبي صلى الله عليه وسلم وان كانت الاكبر بالوقية والتعرب الى الله تعالى فاي مناسبة لهم به صلى الله عليه وسلم وان كان مرادهم اخوة الاسلام فامعقول الاكبر فاذا المؤمنون اخوة ووقع المطائفتان

کہتا ہے کہ اگر تم کسی سے یوں کہہ دو کہ میرے پاس تو صرف دنیاوی مال دہی ہے جس کے تم اب تک ہو۔ مگر کسی نے اگر اس کے بعد اسے بہت مال دیدے تو اس واقعہ سے تمہارا وہ پہلا کہنا غلط نہ ہوگا کہ تم صرف اتنے مال کے ہی مالک ہو جو اب تمہارے پاس ہے (انتہی) متنازع فیہ مسائل میں سے ایک مسئلہ بشریت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی ہے ایک جماعت کا قول ہے کہ جو شخص آپ پر بشر کا بعد استعمال کرتا ہے وہ کافر ہو جاتا ہے کیونکہ ہمیں حضور علیہ السلام کی توہین ہوتی ہے کیونکہ کافر تک کرتے ہیں یہ نطفہ کہا کرتے تھے کہ تم آخر بشر ہی ہو۔ ایک فرق کا قول ہے کہ آپ ہمارے جیسے ہی بشر تھے کیونکہ آپ کو خدا نے حکم دیا ہے کہ آپ کہیں کہ میں تو تمہارے جیسا ہی انسان ہوں اور ہمارے نزدیک آپ کا مرتبہ بڑے بھائی کے برابر ہے مجھے معلوم نہیں ہوسکا کہ کس وجہ سے ان لوگوں نے رسول کو برا بھائی بنانا ہے کیونکہ اگر اس بُرائی سے مراد پہلے زمانہ میں ہونا مراد ہے تو ابولہب کو زیادہ تہی ہے کہ انکا بھائی بن جائے کیونکہ وہ نبی علیہ السلام کی توہین پہلے زمانہ میں ان سے متفق ہو گئے ہیں اور اگر بُرائی سے مراد مرتبہ کی کمی ہے یا قرب الہی کی بُرائی مراد ہے تو ان کو حضور علیہ السلام کوئی بھی تناسب حاصل نہیں ہے اور اگر ان کی مراد ہوسا برادری ہے تو پھر بُرا بھائی کہنے سے کچھ فائدہ نہیں کیونکہ تمام مؤمنین چھوٹے بڑے یکساں بھائی ہیں۔ بہر حال یہ دونے فرق افراد و تفرید میں ٹپے ہوئے ہیں۔ حق بات یہ ہے کہ

فی الافراط والتفریط والحق أن فی المسئلة  
 تفصیل فالبشر هم الاولاد آدم علیه السلام  
 یعنی الانسان وسماه الله تعالى بشراً فقال  
 تعالى انی خالق بشر من طین والنبی صلی  
 علیہ وسلم سید الاولاد آدم فاذا كان الارب  
 بشر لا بد ان یکون الولد بشر لکن البشر له  
 صفات وخصوصیات ان ارتقی الی  
 درجات القرب کان افضل من الملائكة  
 وان نزل الی درجات البعد کان افضل  
 من الشیاطین فالانبیاء علیهم الصلو  
 والسلام عمومًا وسید ناسم رسول الله صلی  
 الله علیہ وسلم بالخصوص ارتقی بفضل الله  
 وصعد الی اقصى درجات القرب التملکین  
 حتی کان فی مقام قاب قوسین او ادنی  
 لان فضل الله کان علیه مزیماً ومع ذلك  
 القرب هو بشر الانسان بقوله کلکم فی المثلثة  
 الواحدة فی القرآن فالمثلثة ثابتة لا مشترک  
 الناس معنی ماهیة البشریة والانسان  
 لا فی خصوصیاتها وصفاتها ویکفی فی  
 المثلثة لا اشتراك فی الصفة الواحدة و  
 لا یلزم الا اشتراك فی جمیع الصفات فانک  
 اذا قلت نریث مثل الامس فمقصودک  
 اشتراك الزمید مع الامس فی صفة الشجاعة  
 فقط لا فی جمیع صفات الامس لا سبع والکثر

اس مسئلہ کی تشریح یوں کی جائے کہ بشر الاولاد آدم علیہ السلام  
 کا نام ہے جس کے معنی انسان ہے۔ خدا نے آدم کو بھی بشر کہا  
 ہے۔ چنانچہ خدا نے فرشتوں سے کہا تھا کہ میں مٹی سے ایک بشر  
 پیدا کروں گا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی آدم علیہ  
 السلام کی ہی اولاد ہیں اور جب باپ بشر ہے تو بیٹا بھی فرد بشر کا  
 ہوگا مگر اس کے علاوہ بشر کے اور اوصاف اور خصوصیات بھی  
 ہیں جن کی وجہ سے وہ قرب الہی تک پہنچتا ہے مگر وہ یہاں  
 پہنچ گیا تو فرشتوں سے بھی افضل ہوگا اور اگر بارگاہ الہی سے  
 دوری کے گڑھوں میں گر گیا تو شیطان سے بھی زیادہ ذلیل  
 ہوگا تو نبی عظیم السلام عموماً اور ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ  
 وسلم خصوصاً خدا کے فضل و کرم سے قرب الہی کے اعلیٰ درجات  
 پہنچ چکے ہوئے ہیں۔ یہاں تک کہ آپ تو قاب قوسین او ادنیٰ  
 کے تمام تک پہنچے ہوئے ہیں۔ کیونکہ خدا کا فضل آپ پر بے پناہ تھا  
 اور جو اس قرب الہی کے پھر بھی آپ بشر اور انسان ہی  
 ہیں۔ اب یہ بحث باقی ہے کہ قرآن شریف میں جو مثلثہ آئے ہیں  
 اس سے کیا مراد ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ انسانی حقیقت  
 میں اشتراک کی وجہ سے آپ کو دوسروں سے مساوات حاصل  
 ہے مگر بشر کی خصوصیات اور اعلیٰ صفات میں ان سے الگ  
 ہیں اور مساوات فی البشریہ کے لئے صرف ایک وصف بھی  
 کافی ہے اور یہ ضروری نہیں کہ آپ باقی صفات کا بھی  
 دوسروں کے مساوی ہوں یا وہ آپ کے مساوی ہوں جیسا کہ  
 تم یوں کہتے ہو کہ زید شیر ہے تو ہمارا مقصود صرف یہ ہوتا ہے  
 کہ زید شیر کے ساتھ شجاعت میں مساوی اور ہر ایک ہے۔ باقی  
 صفات شیر میں اگر ایک نہیں کیونکہ شیر وحشی جانور ہے اور

انسان ولنعلم ما قيل في المثل السائر  
 محمد صلى الله عليه وسلم بشر لا كالبشر بل  
 هو كالياقوت بين الحجر وما ادرى كاي  
 سبب ينفون البشرية عنده صلى الله عليه  
 وسلم فان البشرية هي سبب لتصديق  
 رسالته ومعجزة وخرق عاداته فان  
 المعجزات وخرق العادات تصير سببا  
 لتصديق دعوى الرسالة اذا صدرت  
 من البشر واما ان صدر من الملك او  
 من الجن والشياطين فاقبالية فيه  
 فان خوارق العادات من الملكة و  
 الشياطين امر عادي بل مفهوم المعجزة  
 وخرق العادة يتصور بالنسبة الى  
 الانسان بان غير الانبياء عليهم الصلوة  
 والسلام يعجزون عن الاتيان بمثل فلذا  
 سميت المعجزة خرق العادة اي خرق  
 عادة بقى ادم لا خرق عادة الملكة و  
 الشياطين قالوا انده صلى الله عليه وسلم نو  
 لان الله سبحانه وتعالى قال يا ايها الناس  
 قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين قلنا  
 آما وسلمنا ان نور لكن النور انما تصير  
 سببا للملح اذا صار لبشر نورا بارتقاء  
 من كثافة البشرية الى معارج  
 النور الاصلى اما غير البشر

انسان ہے ایک شہوضہ المثل میں خوب کسایت کر رہی ہے  
 علیہ وسلم بشر تو ہیں مگر عام بشر کی انتہی میں بلکہ یاقوت  
 کی طرح ہیں کہ وہ بھی پتھر تو ہوتا ہے مگر ت یاقوت کہتے ہیں  
 پتھر نہیں کہتے مجھے معلوم نہیں کہ یہ کون جنور علیہ السلام  
 بشریت کی غی کیوں کرتے ہیں حالانکہ بشریت ہی کی رست  
 کی تصدیق اور آپ کے معجزات اور خرق عادات کی تصدیق  
 کا سبب کیونکہ انسان سے جب معجزات صادر ہوں یا  
 خرق عادات تو یہی تصدیق رسالت کا سبب بن کر تے  
 ہیں اگر یہ سب کچھ فرشتوں سے صادر ہوں یا جن اور  
 شیطان سے پیدا ہو تو کچھ تعجب نہ ہوگا کیونکہ خرق عادات  
 فرشتوں اور شیاطین سے ایک مسئلہ اور عادی امر ہے  
 بلکہ معجزہ و خرق عادات کی حقیقت ہی انسان کے تعلق  
 قائم کرنے کے ساتھ پیدا ہو کر تی ہے کہ دوسرے انسان  
 انبیاء علیہم السلام کے بغیر ایسا کرنے سے عاجز ہو کر تے ہیں  
 اسی بنا پر معجزہ کو خرق عادات کا نام دیا گیا ہے یعنی معجزہ  
 بنی آدم کی روزمرہ عادات کے خلاف ہوتا ہے۔ ورنہ یہ مطلب  
 نہیں کہ وہ معجزہ فرشتوں یا شیاطین کی طاقت سے بھی  
 باہر ہوتا ہے جو فی یہ بھی کہتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نور ہیں کیونکہ  
 خدا نے فرمایا ہے کہ میں نے کو لو تمہارے پاس اللہ کا نور آیا ہے  
 اور روشن کتاب (قرآن مجید) آیا ہے۔ اسلئے آپ کو ہر کھنا  
 صحیح نہیں ہیں کہتا ہوں کہ یہ بھی کی تسلیم ہے اور ہر بھی  
 ایمان ہے کہ آپ نور ہیں مگر نہ نیت انسان اور بشری کے  
 لئے تعریف کا سبب بنتی ہے جبکہ وہ کثافت بشری سے  
 نکل کر اصلی نورانیت کے بلند مرتبہ پر ترقی کر جائے اور جب

ان اتصف بالنور فالنورانية  
فيه طبعية لا كسبية قال الله تعالى  
والنور نوراً فالنورانية  
المادية الى النورانية بكسبه بل  
خلق الله تعالى نوراً فيكون نورانية  
طبعية وليس فيه غرابة وصدق معتد  
به قال الله تعالى محمدى الله لنور  
من يشاء فالنورانية  
الكدورات النفسانية مدح واعي  
مدح وكمال اتي كمال والحجب القوم  
كيف نرعموا الكمال نقصاً والمدح ذمماً  
انتهى ومن تلك المسائل مسئلة التعظيم  
لغير الله تعالى قال قوم التعظيم لغير الله  
شرك اذ كفر ببدعة على اختلاف اراهم  
قال المؤلف وفقد ربه لما يحب يرضى  
انى الفت كتاباً قبل هذا باعوام وحقية  
الاصول الاربع في تحديد الوهابية كقول  
[1] وفحتم فيه باباً عنوا ندر الباب  
الاول في جواهر التعظيم لغير الله تعالى  
وشاع الكتاب بعد الطبع ووصل  
الى من يدعى العلم من جماعتهم فقال  
غير الله يدخل فيه الاعتناء والاوثان  
والتعظيم الاصنام شرك  
اقول عجيب لانا ما قلت

مسئلة التعظيم  
لغير الله

انسان کے بغیر اگر کوئی (مثلاً فرشتہ) نورانیت سے  
موصوف ہو جائے تو اس کی یہ تعریف شہادہ ہوگی کیونکہ  
نورانیت اس میں فطرتی ہوتی ہے۔ ہمیں حاصل نہیں ہوتی  
چنانچہ خدا فرماتا ہے کہ ہم نے چاند کو نور بنایا تو چاند نے کثیف  
نور سے نورانیت کی طرف ترقی نہیں کی مگر خدا نے اسے  
منور ہی پیدا کیا ہے تو اس کی نورانیت فطرتی ہوگی جس میں  
کوئی تعریف نکلتی ہے اور نہ قابل قدر روح پیدا ہوتی ہے  
خدا نے فرمایا ہے کہ خدا جسے چاہتا ہے اپنے نور کی طرف ہدایت  
کرتا ہے پس ایسی بشریت جو نفسانی کمزورتوں سے صاف  
ہو ایک نئی تعریف اور مدح ہے اور بہت بڑا کمال ہے۔  
مجھے اپنے لوگوں پر تعجب آتا ہے کہ وہ کیسے کمال کو نقص سمجھتے  
ہیں اور کس طرح مدح کو مذمت سمجھ رہے ہیں (انتہی) مختلف  
فیہ مسائل میں سے غیر اللہ کی تعظیم بھی ہے چند لوگوں کا خیال  
کہ غیر اللہ کی تعظیم شرک ہے یا کفر ہے یا بدعت ہے۔ اس میں  
ان کی رائے مختلف ہیں مؤلف رسالہ نہ کہتا ہے (خدا اسے  
اس امر کی توفیق دے جسے وہ پسند کرتا ہے) کہیں اس رسالہ  
پہلے کسی سال ایک کتاب تصنیف کر چکا ہوں جس کا نام  
ہے "الاصول الاربع فی تردید الوهابیہ جس میں کئی باب ہیں  
اور ایک خاص باب اس عنوان سے لکھا ہے کہ باب اول غیر اللہ  
کی تعظیم میں درود کتاب چھپ کر شائع بھی ہو چکی ہے اور  
جماعت مخفیین کے اہل علم کے پاس پہنچ بھی چکی ہے کہ  
ماہم مخالف کہتا ہے کہ غیر اللہ میں بت اور صورتیں بھی  
داخل ہیں اسلئے تم انکی تعظیم کیا کرو۔ حالانکہ صحیح ہے کہ بتوں  
کی تعظیم شرک ہے اور جواب میں میں کہتا ہوں کہ میں نہیں کہتا

جميع غير الله حق يدخل فيه الاصل  
 اما قل تعالى ان الانسان ليطغى  
 ان رآه استغنى الا تدخل الانبياء عليهم  
 السلام في فوخ الانسان وكيف يحكم  
 عليهم بالطغيان اما قال تعالى يا  
 بني ادم خذوا زينتكم عند كل مسجد  
 الا تدخل الكفار في بني ادم وكيف يكون  
 زينتهم عند كل مسجد ومثل ذلك  
 كثير في القرآن كما في قوله تعالى قتل  
 الانسان ما الكفرة وغيره ذاك فان  
 دخل الاصل في عموم غير الله يدخل  
 الانبياء المعصومون في الطغيان الكفار  
 في المساجد بزعمهم فما كان جوابهم  
 كان جوابنا نعم بعض غير الله الذي  
 امر الله بتعظيمه يجب تعظيمه اما  
 قال الله تعالى ومن يعظم شعائر الله  
 فانها من تقوى القلوب والصفاء  
 المسروقة من شعائر الله قال الله  
 تعالى ان المصفا والمسرورة من  
 شعائر الله وهم اجبلان بقرب  
 الحرم المكي وقال تعالى والبدن  
 جعلناها لكم من شعائر  
 الله والمنزل لقرء والمنى  
 من شعائر الله قال الله

کہ جمیع غیر اللہ قابل تعظیم ہیں تاکہ ہمیں بت بھی مل  
 ہوں کیا خدا تعالیٰ نے یوں نہیں کہا کہ انسان کشتی  
 کرتا ہے جب وہ دیکھتا ہے کہ خود مالدار ہے تو کہتا ہے  
 علیہم السلام نوع انسانی میں داخل نہیں ہیں اگر  
 ہیں تو اپنی سرکشی کا حکم کیسے صحیح ہوگا خدا نے یہ  
 بھی کہا ہے کہ اسے بنی آدم ہر مسجد اور نماز کے وقت  
 اپنی زینت حاصل کرو تو کیا کفار بنی آدم میں داخل  
 نہیں ہیں؟ اگر ہیں تو ہر ایک نماز میں مکئی زینت کیسے  
 ہوگی غرضیکہ اس قسم کی مثالیں قرآن میں بہت ہیں  
 چنانچہ یہ ایک اور مثال ہے کہ خدا نے کہا ہے کہ انسان  
 بڑا کافر ہے جس سے مراد تمام انسان نہیں اس کے  
 سوا اور بھی کئی ایک مثالیں ہیں پس اگر غیر اللہ کے عام  
 لفظ میں بت داخل ہیں تو نبیائے معصوم بھی حقان  
 میں داخل کرنے پڑینگے اور کفار بھی انکے خیر میں داخل  
 صلوٰۃ ہوں گے تو جو جو بت ہم دو گے وہی جواب ہم دیں گے  
 مگر ان بعض غیر اللہ بھی ہیں جن کی تعظیم کا حکم خود  
 اللہ نے دیا ہے اسلئے انکی تعظیم واجب ہوگی یہ خدا نے  
 یوں نہیں کہا کہ جو خداوندی روئے ہیں انکی تعظیم کرنا ہے تو  
 تعظیم انکے دل کے تقویٰ کی علامت ہے کہ وہ صفا  
 کوہ مروہ بھی اللہ کی یادگار ہیں چنانچہ وہ فاعلمون  
 خدا نے کہا ہے کہ بیشک صفا و مروہ اللہ کے شعائر ہیں  
 جو کہ حرم مکہ کے قریب دو چھوٹی چھوٹی پہاڑیاں ہیں  
 یہ بھی کہا ہے کہ ترے جو نور (دنٹ اور گائے) خدا نے  
 تمہارے لیے اپنی یادگار بنائے ہیں مزدلفہ اور منی بھی شعائر

تعالى فاذا كودا الله عند المشعر  
المحرام واما كان النبي صلى الله  
عليه وسلم يستلم الحجر الاسود  
اليس في الاستلام معنى التعظيم و  
اقر النبي صلى الله عليه وسلم بتعظيم  
الوالدين قال الله تعالى في حقها ولا  
تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما  
قولا كريما وقال ان اشكرن  
لوالديك اليس في الايتين الامر  
بتعظيم الوالدين قال الله تعالى لا  
يمس الا المظهر من اليس فيه تعظيم القرآن  
قال الله تعالى والله الحرة والرسول  
للمؤمنين اليس في الآية التعظيم للرسول  
وللمؤمنين قال الله تعالى لا تدعوا  
اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا  
بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط  
اعمالكم وانتم لا تشعرون اليس  
في الآية التعظيم للرسول الله  
صلى الله عليه وسلم اے  
غير ذلك من الايات والاحادیث  
فی هذا الباب فان سلمتم  
وجوب التعظیم لشواہد  
المذكورين فما معنى قولكم  
التعظیم لغير الله حرام

ہیں چنانچہ خدا نے کہا ہے کہ مشعر حرام (مزدلفہ مبنی)  
میں اللہ کا ذکر کرو۔ ارے یہ تو بتاؤ رسول خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم حجر اسود کو کیا نہیں بوسہ دیا کرتے تھے؟ تو کیا  
بوسہ دینے میں تعظیم نہیں ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے تو خود والدین کی تعظیم کا حکم دیا ہے اور خدا تعالیٰ  
نے بھی کہا ہے کہ اے انسان تو اپنے ماں باپ کو ان  
کے جواب میں یہ بھی نہ کہہ کہ (اُف) میں تمہارے کہنے  
سے شہر بریں بلکہ ان پر آؤ ورنہ کسنا دمان سے بات  
کہنی جو نہ انسانیت سے کہنا پھر کہا کہ اے انسان میرا  
شکر کرو ادا اپنے ماں باپ کا بھی مشکرہ ادا کر۔ اب بتاؤ کہ  
کیا ان دونوں آیتوں میں والدین کی تعظیم کا حکم نہیں؟ یہ  
بھی کہا ہے کہ قرآن مجید کو پاک ہی ماتھے لگاؤ تو کیا اس  
میں قرآن کی تعظیم نہیں؟ پھر کہا کہ اشد اور رسول اور  
مؤمنین کے لئے عزت ہے تو کیا اس آیت میں رسول اور  
مؤمنین کی تعظیم نہیں بتائی گئی؟ پھر خدا تعالیٰ نے نہا  
کر نبی کی آواز سے اپنی آوازیں بلند نہ کرو اور کوئی بات حق  
سے کہنی ہو تو گستاخی سے اونچی آواز کیساتھ مت کہو جلتا  
کہ تم آپ دوسرے کو کہہ لیتے ہو۔ ورنہ تمہارے نیک عمل  
سب ضبط ہو جائیں گے اور تمہیں پتہ بھی نہ لگے گا تو  
کہا اس آیت میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم  
نکدہ نہیں؟ اس قسم کی اور بھی بہت آیات ہیں اور  
احادیث بھی اس مضمون کے متعلق بہت ہیں پس اگر  
تم مذکورہ مخلوق کی تعظیم کا وجوب تسلیم کرتے ہو تو  
تمہارے اس قول کا کوئی مطلب نہ ہو گا کہ غیر اللہ کی تعظیم

وان انكروتم فلما معفى الايامت  
المذكورة وما معفى قوله تعالى و  
تعزروا وتوقروا وان اصرتم على  
ضلالكم فنقول كما قال الله تعالى  
اخر ايت من اتخذ الهه هواه و  
اضله الله على علم و ختم على سمعه و  
قلبه وجعل على بصره غشاوة فمن  
يهديه من بعد الله فاذا كانت الامكن  
والجبال والدواب واجب التعظيم  
بحكم القران فلا شك ان اولياء  
الله تعالى احياء و امواتا من  
عباد الله المؤمنين الصالحين كلهم  
واجب التعظيم وقد مر ما قال  
الله تعالى والله العزة و لرسوله  
و للمؤمنين اليس الاولياء و  
الصالحاء داخلين في زمرة المؤمنين  
و من الذي قال لننرجنا الى  
المدينة ليعزبن الاعز منها الاذل  
ايرادوا تحقيق من عظم الله تعالى  
فرا د الله عليهم بقوله و لله العزة  
و لرسوله و للمؤمنين  
و تحقيق من عظمه الله تعالى  
و سيدنا عيسى فريق  
من المسلمين اما سمعوا

حرام ہوتی ہے ! فرض اگر تم سے تسلیم نہیں کرتے تو آپ  
ہیں آیات مذکورہ بالا کا مطلب سمجھا دیں کیا ہے ؟ اور  
اس آیت کا مطلب بھی بتا دیں کیا ہے ۔ وہ آیت یہ  
ہے کہ تم اپنے نبی کی عزت و توقیر کیا کرو اور اگر وہ نبی  
گمراہی پر ہی اڑے رہے تو ہم تمہارے متعلق یہ آیت  
پڑھ دیں گے کہ کیا تم ایسے لوگ نہیں دیکھتے جو جوئے  
پرستی کرتے ہیں ؟ اللہ نے دیدہ دانستہ ان کو گمراہ کر دیا  
ہے اور ان کے کان اور قلب پر قہر کر دی ہے اور ان کو  
پرہیز دل دیا ہے تو اب خدا کے بعد ان کو کون ہدایت  
دے سکتا ہے ؟ پس جب مقامات مقدسہ سادہ پیاراؤ  
جہاں بھی قرآنی حکم سے واجب تعظیم ٹھہرے ۔ ۔ ۔ ۔  
تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اولیاء زندہ ہوں یا مردہ  
وہ سارے خدا کے نیک یا نادر بندے ہیں اور وہ  
واجب تعظیم ہیں چنانچہ میں پہلے یہ آیت لکھ چکا ہوں  
کہ عزت اللہ کی ہے اور اس کے رسول کی اور رسول کے  
ماننے والوں کی تو کیا اولیاء اللہ اور صلحاء اور مؤمنین  
کی جماعت میں داخل نہیں ؟ بھلا یہ بتاؤ یکس نے کہا  
تھا کہ اگر محمد بن میں واپس آئیے تو صاحب عزت الیل  
کو وہاں سے نکال دیگا ؛ میں بتاؤں ، یہ منافقوں نے  
کہا تھا اور وہ اس سے رسول علیہ السلام کی توہین چاہتا  
تھے جس کو خدا نے واجب تعظیم قرار دیا تھا ۔ سچے خدا  
نے انکی تردید میں کہا کہ عزت تو اللہ اور رسول کی ہے نہ  
مؤمنین بھی وہی عزت میں اب تمہیں کون نکلتا ہے ؟  
سچ بتاؤ جس کو خدا واجب تعظیم ٹھہرائے اس کی توہین کرنا



قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضا  
 حين جاء سعد بن معاذ رضى  
 الله عنه قوما السيد كره فامر  
 بالقيام تعظيما له فان قيل الامر  
 بالقيام كان لنزوله عن الدابة  
 لان مكان مرينا قلنا سوق الكلام  
 يشهد بخلاف ذلك لانه ان كان  
 المراد بالامر نزوله عن الدابة  
 فالمناسب ان يقول قسريا فلان  
 وانزل سعدا او قسريا فلان ويا  
 فلان وانزلا سعدا لمن الامر  
 بلفظ الجمع ولفظ السيد في  
 حق رضى الله عنه يتنادى باعلى  
 الصوت ان المراد بامر قوما السيد كره  
 التعظيم والتوقير اما علموا ان  
 الصحابة رضى الله عنهم كانوا خاشعين  
 في مجلسه الشريف كان على رؤسهم  
 الطير والله يهدي من يشاء الى صراط  
 مستقيم. ومن تلك المسائل مسألة  
 سماع الموقى قالوا الموقى لا يسمعون  
 مستدلين بقوله تعالى انك  
 لا تسمع الموقى وقوله تعالى  
 وما انت بمسمع من في القبور  
 قلنا المراد بالموقى ومن في القبور

المسئلة  
 سماع الموقى

کس مسلمان کا کام ہے۔ کیا تم مخالفین نے رسول علیہ السلام  
 کا یہ حکم بھی نہیں سنا کہ جب حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ  
 لڑائی سے واپس آئے تھے تو آپ نے انہیں انصاف سے کہا تھا کہ اپنے  
 سردار کا کھڑے ہو کر استقبال کرو تو یہ قیام تعظیمی تھا، مگر یہ  
 سوال کیا جائے کہ یہ حکم اس لئے تھا کہ آپ بیاتھے تاکہ گھوڑے  
 سے آپ کو ہارم آتا رہے۔ ورنہ تعظیم کے لئے یہ حکم نہ تھا تو  
 ہم کہیں گے کہ اس واقعہ کے متعلق سلسلہ کلام اس کے  
 خلاف ہے کیونکہ اگر گھوڑے پر سے اتارنا مراد ہوتا تو یوں  
 کہنا مناسب تھا کہ ارے فلاں آدمی اٹھو اور ان کو  
 گھوڑے سے اتار دو۔ یا میں حکم ہوتا کہ ارے فلاں و فلاں  
 تم دونو اٹھو اور سعد کو گھوڑے سے اتار دو۔ مگر یہاں تو  
 جماعت کو مخاطب کیا ہے اور سجدہ کو تہنید کہا ہے اور  
 یہ سیدہ کا لفظ سعد رضی اللہ عنہ کے حق میں باقاز بلند پکارتا  
 ہے کہ آپ نے جو فرمایا تھا کہ اپنے سردار کے لئے کھڑے  
 ہو جاؤ۔ اس سے مراد حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی تعظیم و توقیر تھی  
 پھر کیا مخالفین کو یہ معلوم نہیں کہ حضور علیہ السلام کے دربار  
 میں صحابہ رضی اللہ عنہم ایسے متواضع ہو کر بیٹھتے تھے کہ  
 گویا ان کے سر پر پرندے بیٹھے ہوئے ہیں۔ اب خدا  
 جیسے چاہے روایت کی ہدایت کرے۔ مختلف فیہ  
 مسائل میں سے سماع موقی کا مسئلہ بھی ہے۔ بخلاف کہتے  
 ہیں کہ مرقعہ نہیں سنتے و ثبوت یہ دیتے ہیں کہ خدا نے  
 حضور علیہ السلام سے کہا ہے کہ آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے  
 اور یہ بھی کہا ہے کہ آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے  
 جو قبروں میں پڑے ہیں۔ اور ہم جو ب میں یوں کہتے ہیں

الكفار والمراد من السماع  
 سماع قبول والدليل على ان المراد  
 من السماع سماع قبول ان الكفار  
 ما كان في اذانهم صمم حتى لا يسمعون  
 كلامه صلى الله عليه وسلم فانهم ان  
 كانوا يسمعون في انظارهم لكنهم كانوا  
 محرومين من سماع القبول ومن هذا  
 الباب قول المصطفى صلى الله عليه وسلم  
 فان المراد من السماع سماع قبول كما  
 يقال ناديت الامير حاجتي فما سمع  
 يعني ما سمع بسمع القبول فليس في  
 الايتين دليل على عدم سماع الموتى  
 بل فيهما دليل على سماع الموتى لان  
 المشبه وهما الكفار يسمعون فكيف  
 يشبه من لا يسمعون فكما ان الكفار  
 يسمعون في الظاهر كذلك الموتى يسمعون  
 في الظاهر اما سماع القبول فالكفار  
 محرومون عند الله لانهم لا يسمعون الموتى  
 محرومون عند الله لانهم لا يسمعون الموتى  
 فكأنهم ما سمعوا اذ هي الايتين  
 انك لا تسمع الموتى ولا تسمع من  
 في القبور انك لا تسمعهم بل الله تعالى  
 يسمعهم على حد قوله تعالى انك لا تعلم  
 من احببت ولكن الله يهدي من يشاء

کہ مردوں اور قبر والوں سے مراد یہاں کفار ہیں اور  
 سننے سے مراد تصدیقی سننا ہے اور اس امر کا ثبوت  
 کہ یہاں سننے سے مراد تصدیقی سننا ہے یہ ہے کہ کفار  
 کے کانوں میں بہاؤ نہ تھا کہ حضور علیہ السلام کا کلام نہ  
 سکتے۔ پس وہ اگرچہ بظاہر سنتے تھے لیکن تصدیقی سننے  
 سے محروم تھے۔ اسی میں وردہ کے مطابق ہے نمازی کا یوں  
 کہنا کہ سمع الله لمن حمده خدا اس کی بات مان لیتا ہے  
 جو اس کی تعریف کرتا ہے۔ یہاں بھی تصدیقی سننا مراد ہے  
 اسی طرح یہ محاورہ بھی ہے کہ میں نے امیر کو اپنی حاجت  
 روتی کے لئے پکارا، مگر اس نے نیک نہ سنی، یعنی میری  
 پکار کو منظور نہیں کیا۔ پس دونوں آیتوں میں مردوں کے  
 نہ سننے کا ثبوت نہیں ملتا بلکہ ان میں سماع موتی کا  
 ثبوت ملتا ہے۔ کیونکہ یہاں کفار اور مردوں سے مراد  
 مانا گیا ہے۔ حالانکہ یہ سنتے تھے اور وہ نہیں سنتے تھے  
 تو یہ مساوات کیسے ہوگی؟ تشبیہ تب ہی صحیح ہوگی  
 کہ دونوں بظاہر سنتے تسلیم کئے جائیں جو حقیقت یہ ہے  
 کہ جس طرح کفار بظاہر سنتے ہیں تو مردے بھی بظاہر سنتے  
 ہیں مگر تصدیقی سننا دونوں میں نہیں کیونکہ کفار کا  
 قلبی کی وجہ سے اس سے محروم ہیں اور مردے اس  
 اس لئے محروم ہیں کہ وہ جواب نہیں دے سکتے تو  
 وہ بھی نہیں سنتے۔ اب دونوں آیت کا مفہوم یوں ہے  
 کہ آپ تو ان کو نہیں سنا سکتے۔ مگر خدا ان کو سنا دے گا  
 جیسا کہ ارشاد ہے کہ آپ تو اسے ہدایت نہیں دے  
 سکتے جسے آپ پسند کریں لیکن خدا جسے چاہے ہدایت

وقد نص في القرآن ان الله يسمع من  
 يشاء وما انت بمسمع من في القبور  
 ترجمنا الى كلام في اصل السماع  
 فنقول ان السماع والنظر والكلام  
 والبطش والمشى وجميع الافعال  
 الارادية وظيفه الروح معاونة  
 الحواس والجوارح مادام في حالة الحيوة  
 وبدون معاونة الحواس والجوارح بعد  
 الممات ومصادق ذلك حالة النوم  
 فان النوم يعطل فيه الحواس الظاهرة  
 والباطنة والجوارح من العمل الروح  
 ليسر ويسمع وينظر ويتكلم ويبطش  
 ويلتذ بالمستلذات ويألم بالموثبات  
 فارواح الاحياء مع حبسها في البدن  
 تفعل جميع ما ذكر في النوم فارواح  
 الالهوات المطلقات من حبس البدن  
 كيف لا تقدر على ما تقدر  
 عليه في حالة حبس البدن  
 فلذا قيل النوم اخ الموت نعم  
 اسرار الكفار المحبوسين  
 في الدركات محرومون من  
 الادراكات مشغولون بنتائج  
 سوء اعمالهم وكذا الفساق  
 ان لم يوحهم ربهم

دے دیتا ہے اور قرآن مجید میں اس کی تصریح بھی  
 موجود ہے کہ خدا جسے چاہے سنا دیتا ہے اور سنا نہیں  
 قبول کر نہیں سنا سکتے۔ اب ہم اصل مسئلہ معلوم ہونے  
 کی طرف رجوع کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ سننا، دیکھنا  
 بولنا، چلنا کرنا، چلنا، تمام خود اختیاری فعل روح  
 انسانی کا فرض ہیں کہ جب تک انسان زندہ رہے  
 اس کی روح حواس اور بیرونی اعضاء کی مدد سے وہ  
 فرائض بہم پہنچائے اور موت کے بعد اس کا فرض ہے  
 کہ بغیر امداد حواس اور بیرونی اعضاء کے یہ سب کام کرے  
 اس کی مثال نیند ہے کیونکہ نیند کی حالت میں تمام حواس  
 محط ہوجاتے ہیں، خواہ ظاہری ہوں یا باطنی اور  
 بیرونی اعضاء بھی کام سے رہ جاتے ہیں مگر روح  
 حسب دستور صلیقی ہے، ایستی ہے، دیکھتی ہے، بولتی ہے  
 چلنے کرتی ہے، لذیذ چیزوں سے لذت بھی اٹھاتی ہے  
 اور موزی اشیاء سے تکلیف بھی پاتی ہے۔ پر ثابت  
 ہوا کہ زندہ کی روح بحالت نوم اگرچہ جسم میں مقید  
 ہے بسبب کچھ کر لیتی ہے تو مردہ کی روح جو جسمانی قید  
 سے رہا ہو چکی ہے کیسے ان افعال پر قادر ہوگی۔  
 جن پر کہ بقیہ جسمانی قادر تھی۔ اسی بنا پر کہا گیا ہے  
 کہ نیند موت کے برابر ہے اور ارواح کفار کے جو  
 دوزخ کے قید خانہ میں ہیں وہ ان امور کے قید  
 کرنے سے محروم رہتے ہیں اور اپنی بد عمل کے پتہ  
 میں مبتلا رہتے ہیں اسی طرح گنہگاروں کی مدین  
 بھی جہنم کے قید خانہ میں محروم نہیں کرتا۔ اپنے عذاب

وَمَنْ قَلَّتْ الْمَسَائِلُ مُسْئَلَةُ التَّوَسُّلِ  
عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى بِأَرْوَاحِ الصَّالِحِينَ  
مِنْ عِبَادَةِ أَحْيَاءٍ وَأَمْوَاتٍ وَهَذِهِ  
الْمُسْئَلَةُ لَهَا فُرُوعٌ الْفَرْعُ الْأَوَّلُ  
بِأَنْ مَيَّادِي سَرَبَةٍ وَيَتَوَسَّلُ  
بِرُوحِ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادَةِ الْمُقَرَّبِ  
لِبَابِهِ خُذُوا قَوْلَنَا اللَّهُمَّ إِنِّي تَوَسَّلُ  
إِلَيْكَ بِرُوحِ سَيِّدِنَا رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِيهِ وَرُوحِ الشَّيْخِ  
الْفَلَاحِيِّ وَهَذَا النُّوعُ جَائِزٌ لَا عِثَارَ  
عَلَيْهِ عِنْدَ كَافَّةِ الْأُمَّةِ الْمَرْجُومَةِ  
الْأَمْنِ أَعْنَى اللَّهِ قَلْبَهُ وَخَتَمَ عَلَى  
سَمْعِهِ وَبَصَرَهُ وَقَدْ هَدَانَا اللَّهُ  
تَعَالَى إِلَى هَذَا بِقَوْلِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ  
الْوَسِيلَةَ فَلْيُظْهِرُوا اتَّقُوا اللَّهَ قَبْلَ  
الْأَمْرِ بِالْبَتِّغَاءِ الْوَسِيلَةَ تَشِيرُ إِلَى  
الْحَثِّ وَالزُّرُومِ بِالْبَتِّغَاءِ الْوَسِيلَةَ إِلَى  
حَضْرَةِ قَدْسِ تَعَالَى وَتَعْلِيمِ الْأَدَبِ  
لِعِبَادَةِ بِتَقْدِيمِ الْوَسِيلَةِ لِأَنْ يَطْلُبَ  
الْمُسْتَعْمِلُ مِنْ أَكْبَرِ الْوَقْتِ  
غَالِبًا لَا يَكُونُ بَدُونِ تَقْدِيرِ  
الْوَسِيلَةِ مِنَ الْمَهْدِ أَيْتِهَا وَشَفَاعَةِ  
مُقَرَّبٍ عِنْدَهُ كَذَلِكَ يَطْلُبُ

میں مصروف و مبتلا رہتے ہیں یہ متنازع فیہ مسائل  
میں سے ایک تو تسل کا مسئلہ بھی ہے کیا اللہ کے  
نیک بندوں کی روحوں کا خواہ وہ زندہ ہوں یا  
مردہ خدا کی بارگاہ میں وسیلہ بنایا جائے؟ اور اس  
مسئلہ کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ ان نیک بندوں کو چاہے  
اور بارگاہ الہی کے صالح بندوں میں سے کسی ایک  
کو اپنا وسیلہ بنائے بشیڈیوں کہے کہ یا اللہ میں تیری  
بارگاہ میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
روح مبارک کا وسیلہ لاتا ہوں یا یوں کہے کہ فلاں  
شیخ کی روح کا وسیلہ لاتا ہوں یہ دعوت بلاشبہ جائز  
ہے تمام امت محمدیہ کے نزدیک ہاں اسکا وہ تھا  
ہے جس کے دل کو خدا نے اندھا کیا ہوا ہے اس کے  
کان اور آنکھ پر مہر کر دی ہے اور ہمیں خدا نے تعالیٰ  
نے اس آیت سے ہدایت کا راستہ بتا دیا ہے کہ اے لوگو  
جو ایمان لائے ہو خدا کے عذاب سے ڈرو اور اس کی  
طرف وسیلہ نجات طلب کرو اس آیت میں وسیلہ  
طلب کرنے سے پہلے یہ نکتہ ہے کہ اللہ کے عذاب سے  
ڈرو اس میں یہ اشارہ ہے کہ خدا کی مقدس بارگاہ  
میں وسیلہ طلب کرنے پر شوق دلایا گیا ہے اور اسے  
واجب قرار دیا گیا ہے اور عباد اللہ کے وسیلہ پیش کرنے  
سے ادب کی تعلیم دی گئی ہے۔ کیونکہ دنیاوی اکابر  
سے عموماً اپنی حاجت طلب کرنا ہی ہوتا ہے کہ ہڈ  
یا تحفہ کو وسیلہ بنایا جائے یا کسی مقرب کی سفارش  
پیش کی جائے جس کی عزت اس ہڈرنگ کے دل میں

المستعمل من الملك الحلال لا يصلح  
 الا بتقدیم الوسيلة وادق الذریع  
 وحسن الهدایا الى الغنی المتعاً  
 التوسل باسراء الصالحین  
 من عباده قالوا التوسل بالمأمور  
 فی القرآن انما یكون بالاعمال  
 لا بالابدان مستدلین بحديث  
 الثلاثة الذین حبسوا فی النکار  
 قلنا کما یجوز التوسل بالاعمال  
 کذلک یجوز بالابدان کما  
 توسل سیدنا الفاروق  
 رضی اللہ عنہ عام قحط المطر  
 بسیدنا العباس رضی اللہ عنہ  
 ولان التوسل بالاشخاص  
 حقيقة هو التوسل باعمال  
 ذلک الشخص لا بجسمه  
 المظاهر فعبارة التوسل  
 بالاشخاص توسلاً بالاعمال  
 الفرع الثاني من التوسل  
 بان ینادی الی روح احد  
 من عباده اللہ الصالحین بان  
 یقول یا سیدی رسول اللہ  
 اغثنی او یا سیدی الشیخ  
 الفلانی امدنی ففیہ تفصیل

علیٰ ہذا القیاس عالم الغیب خدا یا دشاہ کے دربار میں  
 بھی اپنی حاجت طلب کرنا سوائے وسیلہ پیش کرنے کے  
 امکانی نکتہ ذریعہ تلاش کرنے کے بغیر صحیح نہ ہوگا۔ اور  
 اس سخی لا پر عباد خدا کے دربار میں بہترین تحفہ یہ ہے  
 کہ ارواح عباد اللہ صالحین کو وسیلہ بنایا جائے مگر  
 غافل کہتے ہیں کہ جس وسیلہ پیش کرنے کا حکم قرآن  
 مجید میں ہے اسی سے مراد صرف اعمال صالحہ ہی ہیں  
 کسی کی شخصیت وسیلہ نہیں ہو سکتی اور ثبوت میں وہ  
 حدیث پیش کرتے ہیں کہ تین آدمی غار میں چھپ گئے تھے  
 حضور علیہ السلام فرماتے ہیں کہ انہوں نے اپنے اپنے  
 اعمال حسنہ کو پیش کر کے دعا مانگی تھی اور وہ دعا منظور  
 بھی ہو گئی تھی اور ہم جواباً کہتے ہیں کہ توسل جس طرح اعمال  
 سے جائز ہے۔ اسی طرح خدا کے نیک بندوں سے بھی  
 صحیح ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں  
 تھا پڑ گیا تھا تو آپ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ  
 سے توسل کیا تھا۔ درحقیقت کسی نیک بندے کا توسل  
 پیش کرنا اس کا یہی مطلب ہوتا ہے کہ اس کے نیک  
 عمل پیش کئے جاتے ہیں۔ ورنہ ظاہری جسم پیش نہیں  
 کیا جاتا تو اس لحاظ سے شخصی توسل بھی توسل بالاعمال  
 بن جاتا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ انسان خدا کے  
 نیک بندوں میں سے کسی ایک کی روح کو پکارے اور  
 میں کہے کہ اے میرے نیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 میری فریاد سی فرمائیے یا یوں کہے کہ اے میرا آقا  
 خدا! شیخ میری مدد کیجئے۔ تو اس کی تشریح یوں ہے

ان کا مراد القائل القوترا عنی ہذا  
 للعبد الصالح بطریق المجاہد و یعلم  
 ان المعطى والماتم هو الله تعالى و  
 والعبد الصالح و میلة الى حضرة قدسہ  
 و یعد نفسه احقر من ان یماجی  
 مرتبه فذلک جائز لان الاعمال بالنیات  
 و لكل امرئ ما نوى فالله تعالى هو  
 المعطى والتبھی علی الله علیہ وسلم  
 هو القاسم و قد جرت العاد للمفقر  
 و المحتاجین باظهار فقرهم للقاسم  
 لا المعطى و یتفرع علی هذا المبحث  
 مسئلة جواز ترند الغائب و عدم جوازہ  
 قالوا لا يجوز التنداء للغائب و من  
 اعتقدہ فقد اشرک بالله تعالى قلنا  
 ما مرادهم بالغائب الغائب من النظر  
 ام الغائب عن القلب فان کان ادا  
 الغائب من النظر فالله تعالى  
 غائب عن النظر قال الله تعالى  
 لا تدرس کہ الابصار و هو  
 یدرسک الابصار فلا يجوز لاحد  
 ان یقول یا الله و ان کان مرادهم  
 الغائب عن القلب فالله تعالى حاضر  
 فی قلب کل مؤمن یدر و لیس بغائب و  
 رسول الله علیہ وسلم ایضا حاضر فی قلب

شرح تناء الغائب

کہ اگر اس کی مراد مجاہد ہے یعنی جب وہ نیک بندہ کو  
 پکارتا ہے تو مجاہدی طریق پر پکارتا ہے۔ ورنہ وہ بھی جانتا  
 ہے کہ خدا ہی دیتا ہے یا وہ کہتا ہے محمد عبد صالح در میان  
 میں وسیلہ ہے کیونکہ وہ خدا کی بارگاہ میں مقرب ہے اور  
 میں اس امر کے لائق نہیں کہ خدا سے کوئی راز کی بات کہوں  
 تو یہ صورت جائز ہوگی کیونکہ اعمال کی بنیاد نیت پر ہوتی  
 ہے اور انسان کو نیت کا پھل ملتا ہے خدا دینے والا ہے  
 اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خدا کا عطیہ تقسیم کرنے والے  
 ہیں اور یہ دستور چلا آیا ہے کہ فقیر اور محتاج تقسیم کرنے والے  
 کے پاس اپنی ضرورت پیش کیا کرتے ہیں اور اصل سنی کیفیت  
 میں شیش نہیں کرتے۔ اسی بحث سے ایک اور مسئلہ بھی حل  
 ہو جاتا ہے کہ غائب کو پکارنا صحیح ہے یا ناجائز؟ مخالف  
 کہتے ہیں کہ ناجائز ہے کہ غائب کو پکارا جائے اور جو شخص  
 ایسا عقیدہ رکھتا ہے وہ خدا سے شرک کرتا ہے مگر ہم پوچھتے  
 ہیں کہ غائب کے لفظ سے تمہارا کیا مطلب ہے؟ آیا وہ  
 آدمی جو نظر سے غائب ہو یا دل سے غائب ہو؟  
 اگر تم نظر سے غائب مراد لیتے ہو تو خدا بھی نظر سے  
 غائب ہے کیونکہ قرآن مجید میں آیا ہے کہ خدا کو نظر  
 دریافت نہیں کر سکتی اور وہ بندوں کی نظر کو دیکھتا  
 کر لیتا ہے۔ تو کسی مخالف کو بھی یہ کہنا جائز نہ ہوگا کہ  
 وہ کہے "اے اللہ" اگر مخالف کی مراد اس لفظ سے وہ غائب  
 ہے جو دل سے پوشیدہ ہو تو خدا تعالیٰ تو ہر ایک کے  
 قلب میں حاضر ہوتا ہے اور کبھی غائب نہیں ہوتا اور  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہر ایک مؤمن کے قلب میں

كل مؤمن به وليس بغائب فهو  
 ينادي الى من في قلبه وحاضر  
 القلب اعلى واحلى من حاضرات النظر  
 فما بقي للغائب محل يمنعون  
 التدااء اليه واما قولهم  
 قاله تعالى يسمع والنبى صلى الله  
 عليه وسلم لا يسمع ففیه بحث  
 ليس هذا محل نشره وقد  
 سبق في مسئلة سماع الموقف  
 نبذاً عنه ولئن سئل ان النبى  
 صلى الله عليه وسلم لا يسمع  
 فنقول قاله تعالى يسمع قول القائل  
 يا رسول الله اغثنى او ما سمع لا  
 سئل الى الثانى فاذا سمع من عبده  
 النداء لجيبه وصفيته واستغاثته  
 برسوله الذى هو بالمرئيين مرفوف  
 رحيم اليس مقتضى كرمه انجاح مطلوبه  
 فان قلت نعم فهو المطرب ان قلت  
 لا فعليك بالبرهان وايضا في الحديث  
 الذى اخبر به البخارى في صحيحه عن ابي هريره  
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان الله تعالى قال من عادى لي ولياً  
 فقد آذنته بالحرب وما  
 تقرب الى عبد بشئ

حاضر ہوتے ہیں اور غائب نہیں ہوتے ہیں ہوں گی  
 اسی کو پکارتا ہے جو اس کے دل میں حاضر ہوتا ہے اور  
 دل کا حاضر نظر کے حاضر سے بالاتر اور مرغوب تر ہوتا ہے  
 تو کوئی ایسا غائب نہ رہا جس کو پکارنا وہ ناجائز سمجھتے  
 ہیں اور مخالفین کا یہ کہنا کہ خدا تو سنتا ہے مگر رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کسی کی پکار نہیں سنتے قابل  
 غور ہے۔ یہ مقام اس پر بحث کرنے کا نہیں اور مسئلہ  
 سماع موقف میں اس کی کچھ تفصیل گزر بھی چکی ہے اگر  
 بالفرض تسلیم بھی کیا جاوے کہ حضور علیہ السلام کسی کی  
 پکار نہیں سنتے تو ہم پوچھتے ہیں کہ بتاؤ کہ یا رسول اللہ  
 اغثنی کا فقرہ خدا سنتا ہے یا نہیں؟ یہ تو ناممکن ہے  
 کہ خدا نہ سنے۔ تو جب وہ سنتا ہے کہ اس کا ایک بندہ  
 اس کے حبیب اور برگزیدہ نبی علیہ السلام کو پکار رہا ہے  
 اور اس کے اس رسول علیہ السلام سے فریاد کر رہا  
 ہے جو مومنین پر کمال طور پر رحمت ہے تو کیا خدا کا  
 فضل یہ روانہ رکھیگا کہ اس کی مراد پوری کرے۔ پس  
 اگر تم اسے مانتے ہو تو ہمارا مطلب بھی یہی ہے۔ اگر  
 انکار کرتے ہو تو کوئی صحیح دلیل پیش کرو۔ دیکھو  
 ایک حدیث میں آیا ہے جو امام بخاری نے اپنی کتاب  
 میں درج کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ  
 حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ خدا نے کہا ہے کہ  
 جو شخص میرے مقرب دوست سے عداوت کرے،  
 میں اسے لڑائی کا علان کروں گا۔ اور میری باگاہ  
 میں انسان کے لئے تقرب کا وسیلہ اس سے بڑھ کر

احب الى ما افترضته عليه كإزالة  
 البعد بتقرب الى بالواقف حتى  
 احببته فاذا احببته كنت سمعة الذي  
 يسمع به وبصر الذي يبصر به الحديث  
 واتي اقرب اليه تعالى من جيبه  
 صلى الله عليه وسلم ثم اذا سمع بسمه  
 تعالى وبصر بصره تعالى فكيف  
 لا يسمع من يناديه من قريب او  
 بعيد فان ذلك القرب والبعدا  
 هو باعتبار لا باعتبار صلي الله  
 عليه وسلم دهذا مشاهدا لكفلت  
 عينا بصيرته بالنور الالهي انتهى  
 ركن تلك المسائل مسألة زيارة  
 قبور الانبياء والاولياء قالوا  
 السفر لزيارة القبور وان كان  
 قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بدعة او شرك باختلاف قولهم  
 وما ادرى كيف يجزؤون على شرك  
 جميع الامة من لدن نعمة صلى  
 الله عليه وسلم الى هذا الوقت و  
 قد قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا يجمع امتي على الضلالة  
 ويد الله على الجماعة ومعلوم ان  
 من قال لا خير المومن يا كافر

مسألة زيارة قبور الاولياء

نہیں کہ جو میرے فرائض ہیں ان کو وہ داکرے۔  
 اسی طرح میرا بندہ و نوافل سے میرا مقرب بنتا چلا جاتا  
 ہے۔ یہاں تک کہ میں اسے اپنا محبوب بنا لیتا ہوں  
 تو پھر میں خود اس کی قرب سماعت بن جاتا ہوں تو  
 وہ میرے ذریعہ سے منتا ہے احساس کی بصارت  
 بن جاتا ہوں تو وہ مجھ سے دیکھتے ہے اخبرنا و خدا  
 کا بڑا مقرب اس کے جیب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے بڑھ کر کون ہے تو ثابت ہو کر حضور  
 علیہ السلام خدای سماعت سے سنتے ہیں اور اسی کی  
 بصارت سے دیکھتے ہیں تو پکارنے والا خواہ قریب  
 یا بعید آپ اس کی پکاریوں نہ سنیں گے؟ کیونکہ قرب  
 و بُعد کا فرق تو ہمارے متعلق ہوتا ہے حضور علیہ السلام  
 کے متعلق نہیں ہوتا اس کا مشاہدہ وہ شخص کر سکتا ہے  
 جس کی دونوں آنکھوں میں نور الہی کا سرمہ لگا ہوا ہو۔  
 متذرع فیہ مسائل میں سے ایک مسئلہ قبور انبیاء و اولیاء  
 کی زیارت کا بھی ہے۔ مخفیین کہتے ہیں کہ زیارت  
 قبور کے لئے سفر کرنا بدعت ہے۔ اگرچہ وہ قبر رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی ہو۔ بعض کہتے ہیں وہ شرک  
 ہے۔ بہر حال ان کا آپس میں بڑا اختلاف ہے مجھے معلوم  
 نہیں ہوتا کہ وہ کیسے تمام امت محمدیہ کو مشرک بنانے کی  
 برأت کر لیتے ہیں جو عہد رسالت سے لیکر اب تک صلی  
 آئی ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری  
 امت گمراہی پر تفرق نہ ہوگی اور اس جماعت پر خدا کا ہاتھ ہے  
 اور یہ معلوم ہے کہ جو شخص کسی مومن کو یہ لفظ کہنے لے گا کافر



فقد بادر احد ما قال الله المشتكى  
 فقطع النظر عن الاحاديث في باب  
 زيارة القبور واقوال العلماء نقول  
 اما قال الله تعالى ولوا انهم ذلّلوا  
 انفسهم جاؤك فاستغفروا الله  
 استغفر لهم الرحمن لوجود الله  
 قرأ يا رحيم فهل قلد سبحانك تعالى  
 بحيتهم في حال الحيوة كما اولها و  
 قلد بحيتهم من قريب او بعيد كما قرئ  
 بل هي عام الدلالة في حياته و بعدة  
 من قريب او بعيد اجمع الامة قدما  
 و حديثا بجواز زيارة القبور و  
 ترغيب زيارة قبور الصالحين ففي  
 زيارة القبور نفع للميت بالمال و له  
 بالمغفرة و اهلء ثواب القراءة لهم  
 و نفع للزائر بالتقوى و التهيؤ للموت  
 و شفاعته لراح الصالحين في حق  
 زائريهم و لا عبرة بفعل بعض الجهلاء  
 من السجود لقبور الاولياء او  
 الطواف بالقبور فان كلامها  
 حرام و الاضرار على اهل  
 البصيرة ان يعلموهم  
 اداب الزيارة و لا يمتنعوا  
 من اصل الزيارة الا ترى

توان دونوں میں سے ایک ضرور کفر بیکر تہا ہے والی اللہ  
 اس سے قطع نظر کر کے کہ زیارت قبور کے متعلق کئی ایک  
 احادیث وارد ہیں اور اہل علم کے تحقیقی قول بھی موجود ہیں  
 ہم کہتے ہیں کہ کیا خدا نے یوں نہیں کہا کہ اے نبی جن لوگوں  
 نے اپنی جان پر ظلم کیا تھا اگر وہ آپ کے پاس آجالتے اور  
 اللہ سے معافی مانگتے اور آپ خدا کے رسول بھی ان کے لئے  
 مغفرت طلب کرتے تو وہ ضرور خدا کو مہربان اور قہر قبول  
 کرنے والا پاتے۔ اب تم بتاؤ کیا اس آیت میں خدا نے  
 رسول کی زندگی کی شرط لگائی ہے؟ جیسا کہ تم اس کی  
 تاویل کوہتے ہو۔ یا یہ شرط لگائی ہے کہ آنے والا دور ہو یا  
 نزدیک جیسا کہ تمہارا خیال ہے۔ نہیں نہیں۔ یہ آیت  
 عام مفہوم رکھتی ہے۔ خواہ زندگی میں کوئی آئے یا آپ کی  
 وفات کے بعد پھر وہ خواہ قریب ہو یا بعید قہر اور  
 موجودہ اُمت کا اتفاق ہے کہ زیارت قبور جائز ہے اور  
 قبورِ صالحین کی ترغیب دینا بھی جائز ہے۔ کیونکہ زیارت  
 قبور میں میت کو بھی فائدہ حاصل ہوتا ہے دیکھو کہ ان  
 کے لئے دعائے مغفرت کی جاتی ہے اور قرآنِ قرآن کا ثواب  
 دیا جاتا ہے اس کی روح کو اور زائر کو بھی فائدہ ہوتا  
 ہے کہ وہ ہوشیار ہو جاتا ہے اور موت کی تیاری کرتا ہے  
 اور خدا کے نیک بندوں کی رحمتیں ہار گاہ الہی میں اس کی  
 شفاعت کرتی ہیں۔ مگر جو کچھ جاہل دماغ جا کر کرتے ہیں  
 مثلاً قبر کو سجدہ کرنا یا اس کا طواف کرنا۔ تو وہ بہر حال آم  
 ہوتا ہے اور اہل علم کا فرض ہے کہ ان کو ادبِ زیارت  
 کی تعلیم دیں اور اہل زیارت سے کائنات نہ کریں کیا

لو ان ضريرا فا قد البصر دخل مسجدا  
وصلّى الى غير القبلة فاللّاحزم على  
اهل البصيرة ان يعلموه ويخولوا  
وجهم نحو القبلة او يمنعونه من الصلوة  
اصلا واما استدلالهم بحديث لا  
تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد  
فانه مخصوص بالمساجد كما ورد في  
بعض روايات الحديث لفظ المسجد  
بقوله عليه الصلوة والسلام لا  
تشد الرحال الى مسجد الا الى  
ثلاثة مساجد فان شدد الرحال  
الى التجارات والخزوات ونحوها  
ما هو الشرع الشريف ولا ينكره  
الا المجاهد الغبي قال الله تعالى و  
اتخذوا من مقام ابراهيم مصلّى و  
مقام ابراهيم من اثار الصالحين  
فاذا كانت اثارها مورا بالصلوة  
فيها فما ظنك بضرائحهم الشريفة  
اذ لم تكن القبور محاذية القبلة  
ومن تلك المسائل مشئلة الشفاعة  
قالوا الشفاعة غير ممكنة فانها لا تكون  
الا بان يكون الشفيع وجيها عند الله  
تعالى او يكون محبوبا لله تعالى وهذا  
محال في حق الله تعالى والّا الشفاعة

مسئلة الشفاعة

تم نہیں دیکھتے کہ جب نابینا مسجد میں آکر نماز پڑھتا  
اور قید رخ نہیں ہوتا تو دیکھنے والے کا کیا فرزن  
ہے کہ اسے بتائے اور اس کا رخ قبلہ کی طرف کرے  
یہ فرض ہوگا کہ وہاں اسے نماز سے روک دیں مگر  
ان کی یہ دلیل کہ حدیث میں ہے کہ تین مسجدوں کے بغیر  
کسی اور مقام کی طرف سوائی پر سفر نہ کیا جائے تو  
کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مساجد سے مخصوص ہے۔  
جبکہ اس حدیث کی بعض روایات میں مسجد کا لفظ  
لفظ موجود ہے۔ چنانچہ آپ نے فرمایا ہے کہ کسی مسجد  
کی طرف شدہ رجال یعنی سفر نہ کیا جائے سوائے تین مساجد  
کے اور تجارت اور جہاد وغیرہ کی طرف سفر کرنا خود شریعہ  
شریف میں فرمایا گیا ہے جس کا انکار ہٹ دھرم ہو قوف  
کے سوا کوئی نہیں کر سکتا۔ دیکھو خدا کا حکم ہے کہ تقیہ  
ابراہیم علیہ السلام کو اپنی نماز کی جگہ بناؤ اور مقام ابراہیم  
صالحین کے آثار میں سے ہے۔ تو جب ایسے آثار صالحین  
میں نماز ادا کرنے کا حکم ہے تو ان کے مزارات کے متعلق  
تمہارا امتعت کے لئے کیا خیال ہو سکتا ہے بشرطیکہ  
ان کے مزارات شریف نمازی کے قبلہ کی طرف نہ ہوں  
متنازع فیہ مسائل میں سے ایک مسئلہ شفاعت کا  
بھی ہے۔ مخالفین کہتے ہیں کہ شفاعت ناممکن ہے  
کیونکہ شفاعت اسی صورت میں ہو سکتی کہ شافع وجیہ  
ہو۔ یا خدا کا محبوب ہو اور یہ دونوں امراض کے یہاں  
محال ہیں۔ تیسری صورت شفاعت بالاذن کی ہے  
اور یہ گونفی شفاعت کے برابر ہے۔ کیونکہ یہ نہ تو

بِالْإِذْنِ فَهِيَ كَلَامٌ شَفَاعَةٌ لَا تَكُونُ إِلَّا هَلْ  
 الْكِبَارُ وَلَا لِمَنْ تَرْبِي عَلَى الصَّغَاثِرِ  
 وَبَعْضُ الصَّغَاثِرِ أَنْ قَاسَرْنَهَا التَّوْبَةَ  
 وَالْقَدَامَةَ فَيَرْجِعُ رِبِّهِ وَلَا يَسْتَلِيعُ  
 الْعَفْوُ إِلَّا سَبَبُ قِيَادِ مَنْ يَشَاءُ  
 بِشَفَاعَتِهِ وَيَغْفِرُهُ بِرَحْمَتِهِ أَنْتَهَى عَقِيدَتُهُمْ  
 أَقُولُ أَقُولُ لَا لَا نَسْلَمُ أَنْ شَفَاعَةَ الْوَلِيِّ  
 أَوِ الْمُحِبِّ مَحَالٌ إِنْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى الْخَوْفُ  
 مِنْ الشَّفِيعِ وَالْأَلَمِ مِنْ عَدَمِ رِضَاءِ  
 مَحْبُوبِهِ بَلْ يَجْزِي فَعْنَلَهُ وَكَرَمَهُ عَلَى  
 رَسُولِهِ وَخَوَاصِ عِبَادِهِ وَثَانِيًا  
 ثَبُوتُ وَجَاهَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ فِي حَضْرَةِ سَرِيهِ الْأَعْلَى وَ  
 مَحَبَّتِهِ لَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي حَقِّ  
 سَيِّدِنَا عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجِهرًا  
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُوَ الْمُقَرَّبِينَ وَقَالَ  
 اللَّهُ تَعَالَى فِي حَقِّ سَيِّدِنَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 فَبَرَّكَ اللَّهُ مَا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ  
 وَجِهرًا فَإِذَا كَانَ سَيِّدِنَا عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 وَسَيِّدِنَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجِهرًا  
 مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَسَيِّدِنَا رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَى دَاحِقِ  
 بِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَانَ  
 فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا وَقَالَ تَعَالَى

کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لئے ہوگی نہ صغیرہ گناہ  
 پر اصرار کرنے والوں کے لئے ہوگی اور چند صغیرہ  
 گناہ والوں پر خدا خود ہی رحم کر دے گا جبکہ توبہ اور  
 ندامت ان کے ساتھ ہوگی۔ تو خدا بھی کسی سبب کے بغیر  
 ان کو معاف نہیں کرے گا لیکن جسے چاہے معاف کر دے گا  
 اور جسے چاہے گا شفاعت کی اجازت دے گا ان کا  
 عقیدہ یہاں ختم ہوا مگر میں پہلے تو یہ کہتا ہوں کہ  
 وجہ اور محبوب کی شفاعت محال نہیں ہے خدا کے  
 نزدیک بلکہ ضروری ہے نہ اس لئے کہ خدا شفیع سے  
 ڈرے گا اور نہ اس لئے کہ خدا اپنے محبوب کو ناراض  
 کرنے سے دردمند ہوگا۔ بلکہ اس لئے کہ وہ اپنے محبوب  
 اور اپنے خاص بندوں پر خاص فضل و کرم کرے گا۔  
 (دوم) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وجاہت بارگاہ  
 الہی میں اندر دئے قرآن ثابت ہے اور آپ کی محبوبیت  
 بھی ثابت ہے۔ ارشاد ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دنیا و  
 آخرت میں وجہ ہیں اور مقربین بارگاہ الہی میں  
 ہیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہے  
 کہ جو الزم مخالفین دیتے تھے۔ اس سے خدا نے آپ کو  
 بری کر دیا اور آپ خدا کے دربار میں وجہ تھے اور  
 جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 وجہ اور مقرب بارگاہ الہی ٹھہرے تو حضرت محمد  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مرتبہ کے سب سے  
 بڑھ کر حقدار ہوں گے۔ کیونکہ ارشاد ہے کہ آپ پر  
 خدا کا فضل بہت بڑا ہے۔ اور یہ بھی ارشاد ہے کہ

قُلْ اَنْكُنْتُمْ تَحِبُّونَ ۚ اللّٰهُ فَاَتَّبِعُوْنِی  
 یَحِبُّکُمْ اللّٰهُ فَاِذَا کَانَ التَّالِیَ لَہِ  
 مَحْبُوْبًا عِنْدَ اللّٰهِ تَعَالٰی اَفَلَا یَکُوْنُ  
 الْمَتَّبِعُوْمَ مَحْبُوْبًا عِنْدَ تَعَالٰی وَقَالَ  
 صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم  
 حَبِیْبُ اللّٰهِ فَاِذَا ثَبِتَ وَجَاحُہٗ  
 عِنْدَ اللّٰهِ تَعَالٰی وَتَحَبُّتِہٗ  
 مَوْلَاہُ لَہٗ فَاِیَّی مَا لَیْسَ مِنْ قَبُوْلِ  
 شَفَاعَتِہٖ وَقَالَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ  
 وَسَلَّم اَعْطِیْتَ الشَّفَاعَةَ قَالَ اللّٰهُ  
 تَعَالٰی عَسٰی اَنْ یَّبْعَثَکَ رَبِّکَ  
 مَقَامًا مَّحْمُوْدًا وَاَجْمَعَ الْمُفَسِّرُوْنَ  
 بِاَنْ الْمَرَادُ بِالْمَقَامِ الْمَحْمُوْدِ هُوَ الشَّفَاعَةُ  
 الْکُبْرٰی رَاجِعًا اِلَی الْقِسْمِ الثَّلَاثِ  
 مِنَ الشَّفَاعَةِ فَمَقُوْلٌ اَوْ لَا اَنْ اَلْمُسْتَنْفَعُ  
 وَطَلِبُ الْمَغْفَرَةِ لَا حُدُوْدَ الشَّفَاعَةِ  
 وَقَدْ اَمَرَ اللّٰهُ تَعَالٰی اَنْبِیَاَہُ  
 عَلَیْہِمُ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ  
 بِطَلْبِ الْمَغْفَرَةِ لَا مَحْدُوْمَہٗ  
 قَالَ سَیِّدُنَا اِبْرَاہِیْمُ عَلَیْہِ  
 سَلَامٌ نَبِیُّنَا عَلَیْہِ السَّلَامُ رَبَّنَا  
 اغْفِرْ لَیْ وَلِوَالِدَیْ وَاَللّٰهُ  
 اَعْلَمُ  
 لِلْمُؤْمِنِیْنَ یَوْمَ یَقُوْمُ  
 الْحِسَابُ وَقَالَ سَیِّدُنَا

آپ فرمادیں کہ اے مومنین اگر تم خدا کے محبوب بننا  
 چاہتے ہو تو میری تابعداری کرو۔ تب خدا تعالیٰ  
 تم کو بھی اپنا محبوب بنائے گا۔ خیال کرو کہ جب  
 تابع محبوب الہی ہو تو متبوع کیوں محبوب الہی  
 ہوگا۔ حالانکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا ہے کہ میرا خطاب محبوب الہی ہے۔ توحید کی  
 وجہ امت خدا کے دربار میں ثابت ہے اور خدا کی  
 محبت بھی ثابت ہے تو آپ کی شفاعت کے  
 منظور ہونے میں کیا کسر رہتی ہے اور آپ نے  
 یہ بھی فرمایا ہے کہ مجھے خاص طور پر شفاعت کے  
 کا مرتبہ عطا ہوا ہے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ نے فرمایا  
 ہے کہ عنقریب خدا آپ کو مقام محمود پہنچا دیتا  
 اور تمام مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ مقام محمود  
 سے مراد شفاعت کبریٰ اور عام شفاعت کا  
 مرتبہ ہے۔ اب یہی شفاعت کی تیسری قسم تو  
 اس کے متعلق ہم یوں کہتے ہیں کہ شفاعت کا  
 مطلب یہ ہے کہ کسی کے لئے استغفار اور  
 طلب مغفرت کی جائے اور یہ ثابت ہے کہ خدا  
 تعالیٰ نے خود اپنے انبیاء علیہم السلام کو حکم دیا  
 ہوا ہے کہ اپنی اپنی امت کے لئے خدا سے مغفرت  
 طلب کریں۔ چنانچہ حسب حکم خداوندی حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام دست بہ عاہد کر فرماتے ہیں کہ  
 اے ہمارے رب مجھے بخش، میرے والدین بخش  
 اور مومنین کو بخش جس دن کہ حساب کا محکمہ قائم ہوگا

موسیٰ علیہ السلام انت  
 ولینا فاغفر لنا وارحمنا  
 وانت خیر الغافرین  
 وقال سیدنا عیسیٰ علیہ السلام  
 ان تعذبہم فانہم عبادک  
 وان تغفر لہم فانک انت  
 العزیز الحکیم فطلب لہم  
 المغفرة بالطفت الالفاظ و  
 قد امر اللہ تعالیٰ جبریل بقولہ  
 وصلي علیہم ان صلواتک  
 سکن لہم فہذا هو  
 الامر والاذن بالشفاعة  
 وقال تعالیٰ ولوانہم  
 اذ ظلموا انفسہم جاؤک  
 فاستغفر واللہ  
 استغفر لہم الرسول  
 لوجہ واللہ تو اباً  
 رحیماً فہل  
 لاستغفار الرسل  
 معنی الاشفاعة  
 وقال تعالیٰ  
 واستغفر لذنبک و  
 للمؤمنین والمؤمنات  
 واللہ یعلم

جناب موسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ یا اللہ تو ہی  
 ہی راہ پر پست ہے ہماری مغفرت کر اور ہم پر رحم کر  
 اور تو کام مغفرت کرنے والوں سے بہتر ہے اول  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں۔ یا اللہ اگر  
 میری امت کو تو عذاب کرے تو کوئی چارہ نہیں۔  
 کیونکہ وہ تیرے بندے ہیں اور اگر تو ان کو معاف  
 کر دے تو یہ تیری شان کے شایان ہے کیونکہ تو  
 عزت و حکمت کا مالک ہے دیکھو آپ نے کن نرم  
 لفظوں میں مغفرت طلب کی ہے۔ اور خدا تعالیٰ نے  
 اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد  
 کیا ہے کہ اپنی امت پر ناز بخازہ اور دعائے خیر  
 کر دو کیونکہ آپ کی دعائے خیر ان کے لئے باعث  
 تسکین ہے پس یہی حکم امر اور ذن بالشفاعة  
 ہے۔ پھر ارشاد ہے کہ جب انہوں نے اپنی جان  
 پر ظلم کیا ہے پس اگر آپ کے پاس آجائے۔  
 اور خدا سے معافی مانگے اور آپ بھی بحیثیت  
 رسول اللہ ہونے کے ان کے واسطے معافی مانگتے  
 تو وہ ضرور دیکھتے کہ خدا تعالیٰ بڑا مہربان اور  
 توبہ قبول کرنے والا ہے پس انبیاء علیہم السلام  
 کے استغفار کا یہی مطلب ہے کہ وہ اپنی امت کے  
 لئے شفاعت کریں چنانچہ خدا نے نبی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو ارشاد کیا ہے کہ اپنی کوتاہیوں کی  
 پردہ پوشی طلب کر دو اور زن و مرد اہل ایمان  
 کے لئے مغفرت طلب کر دو۔ کیونکہ خدا تو بہارے

متقبلکم وشفاعکم فلمیں الامر بالاستغفار  
 الا الاذن بالشفاعة بأذن اللہ  
 لان الامر وکد من الاذن بل مدح اللہ  
 تعالیٰ عوام المؤمنین بالاستغفار  
 الاخوان من المؤمنین بقوله تعالیٰ و  
 الذین جاءوا من بعدکم یقولون ربنا  
 اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا  
 بالایمان وقال تعالیٰ ولسوف یعطیک  
 ربک فترضی و وعد اللہ حق لا یکن  
 الخلف ولن یخلف اللہ وعداً رسوله  
 فاعتمد النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی  
 وقدر یتبعقال اعطیت الشفاعه  
 بلفظ المامنی و نقول لهم اما تقولون  
 فی صلاتکم ربنا اغفر لی ولوالدینی  
 للمؤمنین یوم یقوم الحساب فمن اذن  
 لکم فی دعاء المغفره للوالدین و  
 للمؤمنین الیس هذا الدعاء شفاعه  
 فان قلتم اذن لنا المشارع نقول  
 اذن المشارع بالشفاعة لکافه المؤمنین  
 ولریا اذن لجیبہ و صفیہ صلی اللہ  
 علیہا وسلم ہا تو ایرہا نکر  
 ان کنتم صادقین واما  
 قولہم الشفاعه لا تكون  
 لاهل الکبائر ولا للمصرین

سرکات و سکناات سے خوب واقف ہے پس امر  
 بالاستغفار ہی اذن بالشفاعة ہے اور اذن بھی بڑے  
 نور کا ہے کیونکہ امر کرنا افس دینے سے زیادہ زور دار ہوتا ہے  
 صرف یہی نہیں بلکہ یہ بھی دیکھو کہ خدا نے ان مسلمانوں کی تعریف  
 بھی کی ہے کہ اپنے مسلمان بھائیوں کی مغفرت طلب کرتے ہیں  
 چنانچہ ارشاد ہے کہ جو اہل ایمان بعد میں آئے وہ کہتے ہیں کہ  
 یا اللہ ہمیں بخش اور ہمارے ان بھائیوں کو بھی بخش دے جو ہم سے  
 پہلے ایمان لائے تھے پھر ارشاد ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 خدا آپ کو اتنا دیکھا کہ آپ ہمیں ہو جائیگے اور خدا کا وعدہ سچا ہے  
 ہمیں خلاف وعدہ کی گنجائش نہیں کیونکہ میں نے خود کہا ہے  
 کہ اللہ اپنے رسولوں سے وعدہ خلافی نہیں کرتا۔ اسی وعدہ  
 پر بھروسہ کرتے ہوئے حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے (فصل اقصیٰ)  
 کے نفیوں میں کہ مجھے شفاعت کا عطیہ دیا جا چکا ہے مجھے  
 پوچھتے ہیں کہ کس اہل ایمان کیا تم اپنی نمازیں یہ دعا نہیں کیا  
 کرتے کہ یا اللہ مجھے بخش میرے والدین کو بخش اور قیامت کے  
 دن مسلمانوں کو بھی بخش۔ اب بتاؤ تم کو دعائے مغفرت کیلئے  
 کس اجازت دی ہے کہ تم والدین اور مسلمانوں کیلئے دعائے  
 مغفرت کرتے ہو؟ یہ بھی بتاؤ کہ کیا یہی طلب مغفرت شفاعت ہے  
 ہے؟ پس اگر تم یوں کہو کہ خدا نے ہمیں اجازت بخشی ہے تو ہم  
 پوچھیں گے کہ یہ ہو سکتا ہے کہ تم کو شفاعت کی اجازت ہو تاکہ تم  
 اہل ایمان کے لئے طلب مغفرت کرو اور خدا نے اپنے حبیب برگزیدہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اجازت نہ بخشی؟ اگر کہہ دے پاس کچھ  
 صداقت ہے تو اس دعویٰ کی کوئی دلیل پیش کرو۔ اب دیکھا  
 یہ قول کہ اہل کبائر کیلئے شفاعت نہ ہوگی اور نہ ان کیلئے

على الصفا ثم ذلك تحکم و بہتان  
 على الله تعالى اما قال الله تعالى  
 ان الله يغفر الذنوب جميعا وان الله  
 لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دونه  
 ذلك لمن يشاء والمشفاعة المعطى  
 التي تكون يوم القيامة لكافدا لخلق  
 المشار عليها بقوله تعالى عسى ان  
 يبعثن ربك مقام محمودا  
 مختصه بسيدنا رسول الله صلى  
 عليه وسلم فقولهم لا يشفع احد  
 الا باذنه مستدلين بقوله تعالى  
 من ذا الذي يشفع عند الا باذنه  
 صحيح لا شك فيه وقد اذن الله  
 تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم  
 بل امره بالشفاعة بقوله تعالى و  
 قيل عليهم ان صلوٰتكم سكن لهم  
 وقوله تعالى واستغفر للمؤمنين  
 والمؤمنات كما مر فلذا قال  
 عليه الصلوة والسلام اعطيت  
 الشفاعة وتمام الحديث اعطيت  
 خمسا لم يعطهن احد قبلى  
 دفعت بالمرء وجعلت لى الارض  
 مسجد او طهورا واحلت  
 لى الغنائم ولم يحل

جو گناہ صغیرہ پر مدامت کرتے ہیں پس ہم کہتے ہیں کہ یہ  
 قل خدا پر بہتان اور زبردستی کا حکم ہے۔ کیا خدا نے یوں  
 نہیں کہا کہ بیشک خدا تمام گناہ بخشد تیلہ۔ ہاں خدا تعالیٰ  
 یہ گناہ نہیں بخشتگا کہ اسکا کسی کو شریک بنایا جائے اور اس  
 کے بغیر جسے چاہے جو گناہ بھی ہوں سب بخشتیگا اور شہادت  
 کبڑے قیامت کے دن وہی ہوگی جو تمام مخلوق کی ہوگی یہی  
 کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے کہ لے بنی خدا تعالیٰ اعظم  
 آپ کو مقدم محمود پر پہنچا دیگا اور یہ شفاعت کبریٰ ہمارے نبی اکرم  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی حصہ میں ہے اور آپ سے منحصر ہے  
 پس مخالفین کا یہ کلام کا اذن الہی کے بغیر کوئی شفاعت نہیں  
 کرے گا اور انکا اس آیت سے دلیل پکڑنا کہ کون وہ ہے کہ بلا  
 اجازت خداوندی اللہ کے پاس کسی کی شفاعت کرے۔  
 یہ دونوں صحیح ہیں اور ان میں ذرہ بھر شک نہیں مگر یہ یاد  
 رہے کہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اذن بالشفاعة  
 ہو چکا ہوا ہے بلکہ اس سے بڑھکر بالشفاعة بھی نافذ ہو چکا ہے  
 چنانچہ ارشاد خداوندی ہے کہ آپ ان کے لئے دعا فرمائیے  
 کیونکہ آپ کی دعائے خیر ان کے واسطے تسکین ہے چنانچہ پہلے  
 گندہ چاہے۔ یہ بھی ارشاد ہے کہ زن و مرد اہل ایمان کے لئے  
 آپ دعائے مغفرت کریں۔ اسی وجہ سے آپ نے فرمایا ہے  
 کہ مجھے شفاعت کبریٰ کا عطیہ دیا جا چکا ہے اور اس حدیث  
 کے باقی اجزایہ میں کہ مجھے پانچ عطیے عطا ہوئے ہیں اور مجھ  
 سے پہلے کسی کو نہیں دیئے گئے۔ اول میرے رب کے پیری  
 امداد کی گئی ہے۔ دوم یہ کہ تمام سطح زمین میرے لئے وضو اور  
 نماز کی جگہ مقرر کر دی گئی ہے سوم قاص مجھے غنیمت کا مال

لاحد قبلى واعطيت الشفاعة  
 ويعتد للناس عامة متفق عليه -  
 واما قولهم لا يستطيع تعالى شأه  
 العفو بلا سبب فنقول اذ لا هذا  
 القول اشنع من قول المنصاري  
 هل يستطيع ربك ان ينزل علينا  
 مائدة من السماء لان انصاري  
 تركه وادى الاستطاعة فجاءوا بلفظة  
 هل وهو لا يتقنوا في عدم  
 الاستطاعة فقالوا لا يستطيع العفو  
 بلا سبب وثانينا ان العباد يستطيعون  
 العفو بلا سبب بل يحضرون الله  
 سبحانه وتعالى لا يستطيعون  
 تعالى فقال لما يريد لا يسئل عما  
 يفعل فهذا نتيجة توحيدهم اذ هم  
 مع ربهم بل تراغوا فافزع الله  
 قلوبهم ربنا لا تزغ قلوبنا بعد  
 اذ هديتنا. انتهى وحق ملك المسائل  
 مسئلة اعراض المسائل ومولد النبي صلى الله  
 وسلم في الاوقات المعلومه قالوا احرام  
 بتعيين الاوقات المراد بل يشبه  
 فعل الهنود ونقول ان منعوا نفس الاعراض  
 يعنى اطعام الطعام للمساكين وذوى  
 الحاجة بنية ايصال الثواب

کر دیا گیا ہے ورنہ مجھ سے پہلے کسی نبی کو اسکا استعمال نہ  
 نہ تھا چہرہ مجھے عام شفاعت کا حق دیا گیا ہے پنجم یہ کہ میں  
 تمام مخلوقات کی طرف رسول بنا کر بھی گیا ہوں دیدیدیت  
 بخاری و مسلم میں ہے) مخالفین کا یہ قول کہ خدا تعالیٰ بڑا  
 معافی نہیں دے سکتا۔ بالکل غلط ہے اور ہم کہتے ہیں  
 کہ پہلے تو یہ قول ان عیسائیوں کے کلام سے بھی بڑھ کر  
 معیوب ہے جنہوں نے حضرت مسیح علیہ السلام سے کہا تھاکہ کیا  
 تیرا رب آسمان سے ہمارے لئے کھانا اتار سکتا ہے؟  
 کیونکہ عیسائیوں نے خدا کی قدرت میں شک کیا تھا اسلئے  
 انہوں نے سوالیہ فقرہ پیش کیا اور ان لوگوں نے یقین  
 کر لیا ہے کہ خدا کو قدرت ہی نہیں کہ اپنا حق بھی بلا وجہ  
 معاف کر دے۔ دوم یہ کہ بندہ اپنا حق بلا وجہ معاف کر سکتا  
 ہے بلکہ صرف کرم اور ہرمانی سے معاف کر سکتا ہے اور  
 ان کے نزدیک خدا کو یہ طاقت نہیں۔ حالانکہ وہ جو چاہے  
 کر رہے ہیں اس سے کوئی چون و چرا نہیں۔ دیکھو یہ ان کی  
 توحید کا نتیجہ ہے اور اپنے رب کی تعظیم کا ثمرہ ہے نہیں  
 نہیں بلکہ وہ گمراہ ہو گئے۔ یا اللہ تو ہمارے دل کو  
 راہ راست سے نہ پھیرا بعد اس کے کہ تو نے ہمارے دلی مسئلہ  
 راہ دکھائی ہے۔ مختلف فیہ مسائل میں سے میں شیخ  
 اور میلاد نبوی کا مسئلہ بھی ہے جو مقررہ اوقات میں  
 منائے جاتے ہیں مخالفین کہتے ہیں یہ حرام ہیں بوجہ  
 وقت کے اور بحالیں میلاد فعل ہیود سے مشابہ ہیں مگر  
 ہم کہتے ہیں کہ اگر اصل حقیقت عرس کو ممنوع کہیں مینی  
 مساکین اور عاجز مندوں کو کھانا کھلانے تاکہ ایصال ثواب



فذلک مکابرة و مخالفة للشرع  
 قال الله تعالى و اطعموا العاقر و  
 المعتر و قال تعالى انفقوا مما رزقناکم  
 من قبل ان یاتی یوم لا یبع فیہ ولا  
 یخلع ولا یشفع و قال تعالى و ما نفقتم  
 من نفقة و انذرتم من نذر قال الله  
 یعلم و قال تعالى و اقموا الصلوة و  
 اتوا الزکوة و اقرضوا الله قرضاً حسناً  
 و ما یضاعف و الا نفکتم من خیر تجد و  
 عند الله من خیر و ادا عظم اجر و قال  
 تعالى و یطعمون الطعام علی حبه مسکیناً  
 و یتیم و اسیر و ان منعوها لتعین  
 الاوقات فتعین الوقت لا یصرف  
 الا اموراً لمباحة الا ترى ان الشارع  
 علیه الصلوة و السلام امره بصوم  
 یوم عاشوراء و امره بصوم ست من شوال  
 و امره بالتجمد فی اللیل و صلوة الاشرق  
 و النقص فی الاوقات المعینة و امره  
 بالحققة فی ایوم السابع من ولادة المولود  
 و غیرها فمعین للامور المباحة اوقات  
 معینة و المقصود من تعین الایام لاعتبار  
 اجتماع الناس من النواحي بلا کلفة  
 لا غیر و ان منعها لعدم ایصال الشواہب  
 فذلک باطل عقلاً و نقلًا و یکنی فی المقصود

ہو۔ تو یہ کج بخشی ہوگی اور شیخ کا خلاف ہوگا کیونکہ خداوند  
 حکم دیتا ہے کہ سوا الی اور غیر سوا الی حاجتمندوں کو کھانا کھلاؤ  
 یہ بھی فرمایا کہ جو مال ہم نے تم کو دیا ہے۔ اس سے خرچ کر دو اللہ  
 کی راہ میں پیشتر اس کے کہ وہ دن آئے جس میں نہ خرید نہ فروخت  
 ہوگی نہ دوستانہ کام آریگا اور نہ تمہارا کسی دوست کی خاطر  
 کام آئے گی۔ یہ بھی فرمایا کہ جو کچھ تم اللہ کی راہ میں خرچ کرتے  
 ہو یا نہ دیتے ہو خدا اسے جانتا ہے۔ یہ بھی ارشاد ہے کہ  
 نماز پڑھنا اور زکوٰۃ دینا اور اللہ کو قرض حسنہ  
 اور جو خیرات تم اپنے لئے پیشگی بھیج گے اسے خدا کے یہاں  
 بہتر پڑھے اور اس کا ثواب بہت پاؤ گے۔ یہ بھی فرمایا کہ مومن  
 کھانا کھلاتے ہیں مسکینوں اور یتیموں اور قیدیوں کو اگرچہ  
 ان کو خود اس کھانے کی خواہش ہو۔ اگر مغانفین تعین وقت  
 کی وجہ سے عرس کو حرام کہتے ہیں تو غلط ہے کیونکہ تعین  
 وقت امور مباح میں مقرر نہیں ہوتی۔ اسے تم یہ نہیں  
 دیکھتے کہ حضور علیہ السلام نے یوم عاشوراء کے روزہ کا اپنی  
 اُمت کو حکم دیا تھا اور شوال کے چھ روزوں کا بھی حکم دیا  
 تھا اور سات کو نانا تہجد کا حکم دیا تھا اور صلوة اشراق کا اور  
 صلوة منیٰ کا اور ان سب کے اوقات متعین ہیں اور حکم دیا کہ پہلا  
 کے بعد ساتویں روزہ کے کا عقیقہ دیا جائے وغیرہ وغیرہ ان  
 سب میں آپ نے وقت مقرر کر دیے ہیں اور تعین وقت عرس  
 میں اہل مقصود یہ ہوتا ہے کہ لوگ بلا تکلف جمع ہو جائیں  
 اس کے سوا کوئی اور مقصد نہیں ہوتا اگر وہ اسلئے منع  
 کرتے ہیں کہ میت کو ثواب نہیں پہنچتا تو یہ بالکل غلط ہے  
 نہ اسے عقل ہوتی ہے نہ کوئی نص تسلیم کرتی ہے اور ہمارے

حديث بيارام سعد فان اهدا ثواب  
 العمل للغير حيا وميتا جائز بل مأمور  
 به الا ترى ان الحجر عن الغير عند عدم  
 القدرة ورجوع الشرع كما امر الشارع  
 عليه الصلوة والسلام المرأة المسالمة  
 عند انصرافه من مزدلفة عام حجة الوداع  
 واما المواليد بميتهم الكذايمة فانها  
 وان لم تكن في زمن خير القرون لكنه  
 امر مستحسن معمول كافة المسلمين شرقا  
 وغربا الا في الفرقة المحدثه الغير المقلدة  
 وماراه المسلمون <sup>حسننا</sup> فهو عند الله من  
 وليس في قراءة المواليد الامح النبي  
 صلى الله عليه وسلم وانشاء الشعر في محله  
 صلى الله عليه وسلم وقراءته قراءة مدحة  
 سنة الاصحاب بل سنة النبي صلى الله عليه  
 وسلم لما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 كان يسمع الاشعار المدحيه من حسان  
 بن ثابت وكعب بن زهير وسواد بن قارب  
 وغيرهم فمن يقول ان قراءة المولود  
 صنوع او مذموم وفعل يشبه الهنود فهو  
 بنفسه مذموم ومطرد وما ادري لاي  
 سبب يمنعون قراءة المولود ما يمنعون  
 الامور المستحذرة غير المولد كبناء الرباطات  
 تزيمين المساجد بالفتوش كتابا للمعاصي <sup>حفظ</sup>

۱۰۹  
 ۱۰۸  
 ۱۰۷  
 ۱۰۶  
 ۱۰۵  
 ۱۰۴  
 ۱۰۳  
 ۱۰۲  
 ۱۰۱  
 ۱۰۰  
 ۹۹  
 ۹۸  
 ۹۷  
 ۹۶  
 ۹۵  
 ۹۴  
 ۹۳  
 ۹۲  
 ۹۱  
 ۹۰  
 ۸۹  
 ۸۸  
 ۸۷  
 ۸۶  
 ۸۵  
 ۸۴  
 ۸۳  
 ۸۲  
 ۸۱  
 ۸۰  
 ۷۹  
 ۷۸  
 ۷۷  
 ۷۶  
 ۷۵  
 ۷۴  
 ۷۳  
 ۷۲  
 ۷۱  
 ۷۰  
 ۶۹  
 ۶۸  
 ۶۷  
 ۶۶  
 ۶۵  
 ۶۴  
 ۶۳  
 ۶۲  
 ۶۱  
 ۶۰  
 ۵۹  
 ۵۸  
 ۵۷  
 ۵۶  
 ۵۵  
 ۵۴  
 ۵۳  
 ۵۲  
 ۵۱  
 ۵۰  
 ۴۹  
 ۴۸  
 ۴۷  
 ۴۶  
 ۴۵  
 ۴۴  
 ۴۳  
 ۴۲  
 ۴۱  
 ۴۰  
 ۳۹  
 ۳۸  
 ۳۷  
 ۳۶  
 ۳۵  
 ۳۴  
 ۳۳  
 ۳۲  
 ۳۱  
 ۳۰  
 ۲۹  
 ۲۸  
 ۲۷  
 ۲۶  
 ۲۵  
 ۲۴  
 ۲۳  
 ۲۲  
 ۲۱  
 ۲۰  
 ۱۹  
 ۱۸  
 ۱۷  
 ۱۶  
 ۱۵  
 ۱۴  
 ۱۳  
 ۱۲  
 ۱۱  
 ۱۰  
 ۹  
 ۸  
 ۷  
 ۶  
 ۵  
 ۴  
 ۳  
 ۲  
 ۱

اس مقصد (ایصال ثواب) کیلئے ہم سنتہ کے کنوئیں کی  
 حدیث کافی ہے کیونکہ غیر کے عمل کا ثواب پہنچانا بجا  
 حیات و موت دونوں صورتوں میں جائز ہوتا ہے بلکہ اسکا  
 حکم ہو چکا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ قدرت نہ ہو تو غیر سے  
 حج کرانے میں شرعی حکم وارد ہے چنانچہ حضور علیہ السلام  
 حجۃ الوداع میں مقام مزدلفہ سے واپس تشریف لائے تھے  
 تو ایک عورت نے یہی سوال کیا تھا اور مجاہد بس میلاد <sup>المسئلة</sup>  
 موجودہ شکل میں خیر القرون کے وقت موجود تھیں مگر اس  
 میں شک نہیں کہ فعل مستحسن ہے اور تمام اہل اسلام کا مشرق  
 و مغرب میں معمول ہے سوائے فرقہ بخاریہ غیر مقلدین کے  
 اور یہ مہول ہے کہ جس امر میں کو مسلمان مستحسن سمجھیں وہ  
 خدا کے نزدیک بھی مستحسن قرار پاتا ہے اور مجلس میلادیں یہی  
 ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح ذکر کی جاتی ہے  
 یا آپ کی مدح میں شعر پڑھے جاتے ہیں اور مدحیہ اشعار کا  
 پڑھنا سنت صحابہ ہے بلکہ سنت نبویؐ ہے کیونکہ روایات  
 سے ثابت ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حسان  
 بن ثابت سے اپنے اشعار مدحیہ سنا کرتے تھے اور کعب بن  
 زہیر سواد بن قارب وغیرہ سے بھی اپنے اشعار مدحیہ سنتے  
 اس لئے جو شخص یہ کہتا ہے کہ ذکر میلاد اور مدحیہ اشعار کا پڑھنا  
 صنوع یا بڑا ہے اور فعل یہود ہے وہ شخص خود بڑا ہے اور  
 لائق ہر گاہ نبویؐ ہے۔ اب مجھے معلوم نہیں ہوتا کہ وہ کون  
 سے ذکر میلاد کو منع کرتے ہیں اور مجالس میلاد کے علاوہ دیگر  
 نوپیدا امور کو کیوں منع نہیں کرتے مثلاً مسافر خالوں کا بنانا  
 یا مساجد کا سجانا بیل جوڑے سے یا قرآن مجید کو سنہری حرف

بالذهب تعليم العلوم العقلية والعلوم  
العربية كالصرف والفقه والحكمة والرياضيات  
وليس ثياب مروجة الوقت واكل الاطعمة  
المتلونة فكل ذلك مباح لا اعتراض عليه  
لكن قراءة المولد الذي فيه ذكر ولادة النبي  
صلى الله عليه وسلم وذكر معجزاته وخواص  
عادته عند مولده حرام او بدعة ولا يظهر  
لمنعه سبب الاحتياط صلى الله عليه وسلم  
وقن تلك المسائل مسألة تصورية صلى  
الله عليه وسلم في الصلوة قال امامهم  
تصورية عليه الصلوة والسلام في الصلوة  
اسوء من تصور بها ثم الصلوة وتموا  
اختر انواع البرهان وانا لا اقدر ذكر  
ما موه من البرهان في مقابلته اسم  
الشريع ناديا هذه العقيدة من اشنع  
عقائد هم اعادنا الله تعالى منها ومعد  
يسمونه بقر العالمة فاذا كان هذا حال  
فخر العالم فماذا يكون حال من كان دون  
في القرب من الانبياء والمصالحين وكيف  
يتصور من سيدنا الخليل عليه السلام  
حين يقرؤن قوله تعالى في الصلوة واتخذ  
الله ابراهيم خليلا وكيف يتصور من  
سيدنا موسى عليه السلام حين يقرؤن وكلم  
الله موسى تكليما وكيف يتصور من سيدنا عيسى

المسئلة

سے لکھنا یا علوم عقلیہ و تجربیہ کا تعلیم دینا یا عربی علوم کی تعلیم  
مثلاً صرف، نحو، فلسفہ، ریاضی وغیرہ یا نہ حال کے مروج  
لباس کا استعمال یا مختلف قسم کے کھانے تناول کرنا جب  
اصل میں یہ سب مباح ہیں وہ ان پر کوئی اعتراض نہیں کرتے  
مگر ذکر میلاد جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا تذکرہ  
ہوتا ہے یا معجزات اور خرق عادات بیان ہوتے ہیں جو  
آپ کی ولادت کے وقت رونما ہوئے تھے تو اسے حرام یا بدعت  
بتاتے ہیں۔ شاید مانعت کی وجہ صرف یہ معلوم ہوگی کہ ہم  
علیہ السلام سے انہما بجمت کرتے ہیں اور بس، خوب! ان  
مسائل میں سے حضور علیہ السلام کے تصور کا بھی مسئلہ ہے جو نماز  
میں بلا اختیار آجاتا ہے۔ مخالفین کے امام کا قول ہے کہ نماز  
میں حضور علیہ السلام کا خیال آجانا ناسی کہ اپنے جانوروں کے  
خیال سے بھی بدتر ہے اور اس مقام پر اس نے ایک بدترین  
جملہ کا ذکر کیا ہے مگر میں جرات نہیں کر سکتا کہ اس بُرے جانور  
کا نام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم بادل کے مقابلہ پر  
ادب کو ملحوظ رکھتے ہوئے ذکر کروں۔ اور ان کا یہ عقیدہ بدترین  
عقیدہ میں سے ہے۔ ایسے عقیدہ سے خدا بچائے تعجب ہے کہ  
پھر یہ حضور علیہ السلام کو فخر عالم ہی کہتے ہیں مگر تم سوچو کہ جب  
فخر عالم کا ان کے نزدیک یہ حال ہے تو دوسرے انبیاء و صالحین  
کا کیا حال ہوگا۔ جو آپ سے بانگاہ الہی میں کم درجہ پر مرتب ہیں۔  
وہ بتائیں کہ جب وہ نمازیں دانتخذ اللہ ابراہیم خلیلا  
پڑھتے ہیں تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تصور کو کیا سمجھتے ہیں  
یا جب کہتے اللہ موسیٰ تکلیما پڑھتے ہیں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام  
کے تصور کو کس نگاہ سے دیکھتے ہیں اور جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام

عليه السلام حين يقرؤن في الصلوة و  
 كان وجهها في الدنيا والآخرة ومن  
 المقر بين جميع القرآن مفصّل بمحمد  
 صلى الله عليه وسلم وقرنه ومحبه قال  
 الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول  
 ومن يطع الرسول فقد اطاع الله و  
 قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله  
 فاتبعوني وقال تعالى يا ايها النبي  
 انا ارسلناك شاهدا ونبيا و  
 نذيرا و داعيا الى الله باذنه و مرجا  
 منيرا وقال تعالى لا تجعلوا دعاء  
 الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا وقال  
 تعالى و تعزروه و توقروه و هذا  
 توقيره عليه السلام عند القوم حتى  
 جعلوا تصوره اسوء من تصور الهائم  
 و معذلت سمو انفسهم اهل الحديث  
 فان الله وانا ليس مر اجعون  
 و كما مات ولده صلى الله  
 عليه وسلم قال المشركون  
 صار ابتر فاجاب الله سبحانه  
 من جيبه ان شئت لك هو  
 الا بتر و كما قال ابو الهيب  
 للنبي صلى الله عليه وسلم  
 تباليك الهذا دعوتنا

کے متعلق یہ آیت پڑھتے ہیں کہ کان وجہہا فی الدنیا و  
 الآخرة و من المقر بین تو آپ کے تصور کو کس قدر قیمت  
 میں جانتے ہیں۔ انہر ایک نصیحت یہ بھی ہے کہ سارا قرآن تو  
 حضور علیہ السلام کی تعریف سے پڑھا اور آپ کی تعریف بیان کرنا  
 ہے یا آپ کا قرب الہی اور محبت الہی نام کہتے ہیں چنانچہ ایسا  
 ہے کہ تم اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی اطاعت کرو  
 جو رسول کی اطاعت کرتا ہے وہی خدا کی اطاعت کرتا ہے۔  
 آپ کہیں کہ اگر تم خدا سے محبت کرنا چاہتے ہو تو میری اتباع کرو  
 اور یہ بھی فرمایا کہ نبی ہم نے آپ کو امت کا نگران حلال و  
 مبشر و نذیر بنا کر بھیجا ہے اور خدا کی طرف بلا نوا لا اور روشن  
 چراغ بنا کر حوث کیا ہے یہ بھی فرمایا کہ تم رسول علیہ السلام کا  
 بلاد اپنے باہمی ایک دوسرے کے بلا دے کی مانند بنادو۔  
 یہ بھی فرمایا کہ تم رسول کی عزت و توقیر کرو۔ توب و اپنی بیچارہ  
 کیا کرے اور کیسے کے تصور کو دکھ سکتا ہے سخت فحش ہے  
 کہ خدا کو تعریف کرے اور قوم آپ کی یہ عزت کرتی ہے کہ نازیبا  
 آپ کے تصور کو بھی ممنوع قرار دیتی ہے اور جالودوں کے  
 تصور سے بھی بدتر جانتی ہے۔ پھر اس قوم نے اپنا نام  
 کیا رکھا ہے اہل حدیث! ان الله وانا لیه مر اجعون۔  
 جب حضور علیہ السلام کے خلف الرشید حضرت ابراہیم علیہ السلام  
 کا وصال ہوا تھا تو مشرک کہتے تھے کہ آپ ابتر ہو گئے ہیں  
 تو خدا تعالیٰ نے جواب دیا کہ آپ ابتر نہیں بلکہ آپ کے  
 دشمن ابتر ہیں۔ ایک دفعہ آپ نے کہ وہ صفا پر تسلخ  
 اسلام کے لئے قریش کو بلایا تھا۔ تو ابو لہب نے خیر و عطا  
 پر کہا تھا کہ کیا اسی کام کے لئے آپ نے میں دعوت

فغضب الله عليه واجاب عن جميعه  
بقوله ثبت يد ابي لهب وثبت  
والمرجو من المنتصفين توازن قول  
الوها بية ان تصورة صلى الله عليه  
وسلم في الصلوة اسوء من تصور  
الهمية الفلانية بقول ابي لهب  
تبأ لك ويرتج اشنع واشنع جعل  
ابو لهب جهنميا بقوله تبأ لك  
فكيف يكون حال من تقوى بمثل  
ما قالوا لكن اوجي قد انقطع فمن  
الذي يرد عليه قوله وقالوا لا يجوز  
المصلي ان يقول في تشهد السلام  
عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته  
بل يقول السلام على النبي المختار  
من لفظ الخطاب المشير الى حضور  
مرحبه عليه الصلوة والسلام قلنا و  
لئن سلم ذلك فكيف نصورة عند  
قراءة السلام على النبي ورحمة الله  
وبركاته نصورة بالتجمل والتوقير  
ام بالاهانة والتحقير عياذا بالله  
ان صورناه بالتوقير بطلت قاعدات  
المقررة في اول المسئلة وان  
صورناه بالتحقير عياذا  
بالله هد منا بناء الاسلام

دی تھی۔ خدا کرے تم جلد تباہ ہو جاؤ۔ اس پر خدا ناراض  
ہوا اور اپنے حبیب کی طرف سے جواب دیا کہ ابو لہب کے وہ لوگ تہ  
تباہ ہونگے اور وہ خود بھی تباہ ہوگا۔ اب انصاف پسند  
جدا حق سے مجھے امید ہے کہ وہ خود قول دہا یہ اور قول ابو لہب  
کا باہمی موازنہ کریں گے۔ قول دہا یہ یہ ہے کہ نماز میں حضور  
علیہ السلام کا تصور فلاں بہترین جانور کے تصور سے بھی  
زیادہ بُرا ہے اور ابو لہب کا قول یہ ہے کہ اے نبی تو تباہ ہو  
اور بتائیں گے کہ کس کا قول زیادہ بُرا اور جہنم کر نیو لایا ہے  
اوکس کا نہیں؟ ابو لہب کو تو یہ منزل مل چکی کہ تبأ لك کبرجہی  
ہو گیا مگرین لوگوں کا کیا حال ہوگا جنہوں نے ایسے گندے  
لفظ کہے ہیں۔ افسوس وحی بند ہو چکی ہے ورنہ ابھی فیصلہ  
ہو جاتا۔ اب انکا منہ کون توڑ سکتا ہے؟ یہ لوگ یہی کہتے  
ہیں کہ نمازی کو تشہد میں یوں کہنا جائز نہیں کہ اے نبی آپ  
پر سلام ہوا اور آپ پر خدائی رحمت اور برکت نازل ہو بلکہ یوں  
غائب بھکر کہجے کہ ہمارے نبی پر سلام ہو تاکہ حاضری اور خطاب  
کے لفظ سے بچ جائے۔ کیونکہ اس میں یہ اشارہ ہے کہ آپ کی  
روح مبارک حاضر ہو جاتی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ جب غائب کا  
لفظ اختیار کر لے سے آپ کی حاضری نہ ہوگی تو بتاؤ کہ جب غائبی  
السلام علی النبی کہے گا اور غائبانہ لفظ سے آپ پر سلام و  
دُود بھیجے گا تو آپ کا تصور پھر ایسا؟ تعظیم و توقیر کی صورت میں یا  
معاذ اللہ امانت و حقیر کی شکل میں پس اگر وہ تصور غرض توقیر  
کے ساتھ ہوگا تو وہ بیوں کا اصول ٹوٹ جائیگا کہ جو شروع مسئلہ  
میں مقرر کیا گیا ہے کہ نبی علیہ السلام کا تصور غصبِ صلوة ہے اور  
اگر گھسے کے تصور سے نماز نہیں ٹوٹتی اور اگر معاذ اللہ

اگر شد و ناالی اھون البلیتین۔ بتقی۔

ومن تلك المسائل مسئلة لفظ السيد

قبل اسم النبي صلى الله عليه وسلم قالوا

هذا بدعة وما كان مصطلحا في زمن

خير القرون اقول الاصطلاحات تتغير

بتغير الزمان وهل كانت لفظه مؤلفا

وشیخنا وحضرتنا وامثال ذلك مصطلحة

في زمن خير القرون وفي هذا الزمان

يستفعل من ادعى العلم ان مخاطب

بمخرج اسمه ويحسبه هتكا لحرمة فانی

صلى الله عليه وسلم بحق بالحرمة والتعظيم

عن ما قال الله تعالى في

حق ميتنا يعني عليه السلام وسيداد

حضوره وبتیاسر الصالحین وقال

النبي صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد

ادم فلفظ السيد مراد في المعنى لفظ

المولى بل المولى اعلى منه لانه

يطلق على الله تعالى قال الله تعالى

ذلك بان الله مولى الذين امنوا

وقوله تعالى نعم المولى ونعم

النصير۔ ومن تلك المسائل مسئلة

اشتراك غير الله تعالى مع في الفعل

كما يقال للمعطي هذا من فضل الله

وفضلكم وادعيا في الله وسر سوله

تخیر کے ساتھ اسے تصور کریں تو اسلام کی بنیاد ہی کھانچے

خدا تعالیٰ مناسب راستہ کی ہیں ہدایت کرے (نتیجہ) اور المسئلة

ان مسائل میں سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ آیا نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کے نام سے پہلے سیدنا کا لفظ بڑھانا جائز ہے

یا نہیں؟ مخالفین کہتے ہیں کہ یہ زیادتی بدعت کا غیر اقرون

کے وقت نہ تھی مگر میں کہتا ہوں کہ زمانہ تہذیبی بحار آ

بھی تبدیل ہو جاتے ہیں۔ تم خود بتاؤ کہ کیا مولانا شتیخنا

حضرتنا وغیرہ کے لفظ خیر القرون میں مستثنیٰ تھے؟ حالانکہ

موجودہ وقت میں جس ذی علم کو مرقد نام سے پکارا جائے اور

کوئی تعظیمی لفظ بڑھایا جائے تو آنجناب کی چڑھا لیتے ہیں اور

اسے اپنی ہتک عزت جانتے ہیں پس اس سے ثابت ہوا

کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سب بزرگ حرمت و توقیر کے متعلق

ہیں۔ کیا خدا تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے حق میں یہ نہیں

فرمایا کہ آپ سید پاکہ امن تھے اور نبی صالح تھے ہو رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں بنی آدم کا سید ہوں

اور سید کا لفظ مولیٰ کے معنی میں ہے بلکہ مولیٰ کا لفظ سید

سے بھی ملتا ہے کہ سید کا لفظ خدا پر استعمال نہیں ہوتا اور

مولیٰ کا لفظ خدا پر بھی استعمال ہوا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے کہ

اللہ تعالیٰ بن لوگوں کے مالک اور مولیٰ ہیں جو ایمان لائیں

اور یہ بھی اشارہ ہے کہ خدا تعالیٰ بہترین مالک اور بہترین

مددگار ہیں۔ ان مسائل میں سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ آیا لفظ المسئلة

خداوندی میں غیر اللہ کو شریک کرنا جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً

کسی داتے کو یوں کہنا کہ یہ اللہ کی اور تمہاری مہربانی

ہے یا میں کہنا کہ یہ چیز مجھے خدا اور خدا کے رسول نے دی

ففيه الحقيقة والمجاز اى عطافى  
 الله حقيقة واعطيتنى ظاهرا  
 وكانت الصحابة رضى الله عنهم  
 حين يلقي النبي صلى الله عليه وسلم  
 عليهم سؤالا يقولون الله ورسوله  
 اعلم فكلوا يشتركون بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم فى الاعلية مع الله تعالى  
 ولا ينكر عليهم احد وقال الله تعالى  
 براءة من الله ورسوله وقال تعالى  
 فاذله ورسوله احق ان يرضوه ومن  
 يطع الله ورسوله وقال تعالى وما  
 نقموا منهم الا ان اغناهم الله ورسوله  
 من فضله الى غير ذلك من الايات  
 لكن الاحتراس من امثال  
 هذه الكلمات احسن لعدم  
 تمييز العوام بين الحقيقة و

المجاز ومن تلث المسائل مسألة

امكان الكذب على الله تعالى  
 قالوا خلف الوعيد جائز وسموه  
 امكان الكذب قلنا لا يجوز  
 نسبة الكذب الى الله  
 تعالى وخلف الوعيد مكرمة  
 ولا يسي كذا بالان الكذب  
 وناءة قبيحة يستنكف منها

مسئلة امکان الكذب على الله تعالى

تو جواب یہ ہے کہ ایسے محاورے میں مجازی طریق استعمال  
 ہوتا ہے اور حقیقی بھی۔ تو فقرہ مذکور کا یہ معنی ہوا کہ اس کی  
 طور پر تو فعل نے دیا ہے مگر بظاہر تم نے دیا ہے اور صحابہ  
 معنی اللہ انہم سے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کوئی سزا  
 دے چیتے تھے اور صحابی جو اب دینا کٹاخی سمجھتے تھے تو  
 یوں کہتے تھے کہ اس کا جواب خدا اور خدا کا رسول ہر  
 ہا تھا ہے اور اپنے اس جواب میں رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ کے علم میں شریک کر دیتے تھے اور  
 اس جوابی فقرہ کو کسی نے ہٹا نہیں منایا۔ دیکھئے ارشاد  
 ہے کہ اللہ اور اللہ کے رسول کی مشرکین سے بیزاری ہے  
 یہی فرمایا کہ انکو یہ مناسب تھا کہ خدا اور خدا کے رسول کو  
 رخصی کرتے اور یہ بھی فرمایا کہ جو اللہ اور اللہ کے رسول  
 کی اطاعت کرتا ہے۔ وہ بڑی کامیابی پائیگا۔ علی شہاد  
 ہے کہ مخالفین کیا یہی براہ راست ہیں کہ اللہ کے اور اللہ کے  
 رسول نے اہل مدینہ اور مہاجرین کو غنی کر دیا ہے اس قسم کی  
 آیات اور بھی بہت ہیں مگر خلاصہ جواب یہ ہے کہ  
 ایسے اشترک کی غفلتوں سے عوام کو بچنا چاہیے کیونکہ  
 وہ حقیقت و مجاز میں امتیاز نہیں کرتے اور ان  
 مسائل میں ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ معاذ اللہ کیا خدا جھوٹ  
 بول سکتا ہے یا نہیں؟ مخالف کہتے ہیں کہ خدا ہی وہ  
 میں جھوٹ بول سکتا ہے اور اس مسئلہ کا نام کجبتوں نے  
 امکان کذب کہا ہوا ہے ہم جواب دیتے ہیں کہ ذات  
 خداوندی کی طرف جھوٹ کو منسوب کرنا ہی ناجائز ہے  
 اور وہ وہ کہے سزا دینا اسے وعدہ خلافی نہیں کہتے



العباد فكيف جرب العباد  
 ومغفرة المعاصي يوم  
 القيامة عفو ومكرمة لا  
 يستحق كذبا قال الله تعالى  
 بل كذبوا بما لم يحيطوا  
 بعلمه وقال تعالى ويقولون  
 على الله الكذب وهم  
 يعلمون فالخصلة السردية  
 التي ذكرها الله تعالى من  
 عادات الكفار كيف يحسن  
 لمسلمان ينسبها الى الله تعالى  
 فالحاكمان او علاهلى الجرائم  
 بالمحبس والقتل مثلا فظفر  
 عليهم ثم عفى عنهم بشفاعته  
 احد من خواصه او بلطف  
 منه واطلقهم هل يستحق  
 ذلك الحاكم كاذبا كلا بل  
 عفو له من احسان ومكرمة  
 فمن سئى فضل الله تعالى  
 ورحمته على عباده المجرمين  
 كذبا فقصه كذب على  
 الله تعالى ومن اظلم  
 ممن كذب على الله او  
 كذب باياته انه لا يعلم المجرمون

بلکہ وہ سب اختیاری کی تبدیلی ہے اور اس اختیاری  
 تبدیلی کو کوئی جھوٹ نہیں کہتا کیونکہ جھوٹ ایک صفت ہے  
 جس سے انسان بھی نفرت کرتے ہیں تو جھوٹا خدا تعالیٰ اس  
 سے نفرت کیوں کر یگے؟ پس قیامت کے دن عذاب  
 کی بجائے مغفرت کا استعمال کونسا کا رحم اور مہربانی  
 ہوگی۔ اسے کذب میں کہا جائے گا۔ ارشاد ہے کہ کافر کا  
 قرآن کی تکذیب کرتے ہیں جسے وہ خود پورے طور پر  
 نہیں سمجھ سکے۔ پھر ارشاد ہے کہ وہ جلتے ہیں اور جان  
 بوجھ کر خدا پر اقرار کرتے ہیں۔ ان آیات میں جھوٹ کی لعنت  
 کو خدا تعالیٰ نے کفار کے حق میں ذکر فرمایا ہے کہ یہ انکی  
 عادت ہے پس مسلمان کیسے گوارا کر سکتا ہے کہ اس لعنت  
 کو اپنے خدا سے نسبت دے تجربہ شاہد ہے کہ جرائم پیشہ  
 گرفتاروں کو حاکم جسٹس ام یا قتل کی سزا دیتے ہیں  
 مگر کسی خاص مقرب کی سفارش سے یا اپنی خاص رعایت  
 سے یا رحم کی درخواست پر انکو معافی بھی دیدیتے ہیں۔  
 اور ہا کر دیتے ہیں تو کیا اس صورت میں ان حکام کو وہ  
 خلاف یا جھوٹا کہا جاسکتا ہے؟ ہرگز نہیں بلکہ اس کا  
 نام ذاتی اختیار کا استعمال ہے اور احسان اور کمال  
 مہربانی ہے پس حال یہ ہے کہ جو شخص اس جہادِ سلوک  
 خداوندی کو جو وہ اپنے جرم بندگی کے حق میں استعمال کر گیا  
 کذب کا عنوان دیتا ہے۔ وہ خود خدا پر جھوٹ باندھتا  
 ہے تم خود ہی بتاؤ کہ اس شخص سے بڑھ کر کون کون سا  
 ظالم ہو سکتا ہے جو خدا پر جھوٹ باندھے یا اسکی آیات کی  
 تکذیب کرے۔ اہل باہر ہے کہ ظالموں کی تعداد دہائی



قالوا اليس الله على كل شيء قدير  
قلنا بلى ولكن قد رآه الله تعالى لا  
يتوجه الى المحالات كشر يك الباطن  
وغيره من المحالات فكف اللسان عن  
امثال هذه الكلمات واجب العباد  
ومن تلك المسائل مسألة الاستعداد  
من امر اح الصالحات قالوا لا يجوز  
الاستعداد الا عن الله تعالى ومن  
استعد من غير الله تعالى فقد اشرک  
بالله تعالى قلت الكلام في هذه المسئلة  
من وجهين جو ان نفس الاستعداد  
عدمه والنفع من الاستعداد عدمه  
فنفس الاستعداد يعنى طلب المعونة  
شائع ذائع عند همه من الاجماع في  
مقاصد همد الدينوية من تعبير المدرس  
وتبليغ المذاهب واجراء الجرائد فان  
كان نفس الاستعداد شرکا فقد اشرک  
بالله تعالى فلا فرق بيننا وبينهم  
في نفس الاستعداد غير انهم  
يستعدون من الاشباح الفانية و  
نحن نستعد من الارواح الطيبة الباقية  
واما النفع من الاستعداد فبارادة  
الله تعالى ان اراد نفعنا الارواح الطيبة  
ونفهم الاشباح الفانية وان لم يرده ما

مسئلة الاستعداد من امر اح الصالحات

مخالف امر اض کیا کرتے ہیں کیا خدا ہر شے پر قادر نہیں تو  
جھوٹ پر کیوں قادر ہوگا (جواب) بیشک صحیح ہے  
لیکن قدرت الہیہ ممکن اور نامناسبہ کی نظر متوجہ  
نہیں ہوا کرتی چنانچہ خدا اپنا شریک پیدا نہیں کرتا۔  
اور اسی طرح کے اور نادا واجب کام نہیں کرتا پس ایسے  
بکواسا سے انسان کا فرض ہے کہ اپنی زبان کو روک  
رکھے۔ ان مسائل میں سے استعداد کا مسئلہ بھی ہے جو  
صلحا کی روح کی جاتی ہے۔ مخالف کہتے ہیں کہ  
نا جائز ہے اللہ کے سوا اور جو اللہ کے سوا کسی اور  
استعداد کرتا ہے وہ خدا سے شرک کرتا ہے میں کہتا ہوں  
کہ اس پر دو طریق سے بحث ہے اول صرف استعداد اور  
عدم استعداد پر دوم استعداد سے نفع یا عدم نفع پر پس  
نفس استعداد یعنی کسی سے امداد طلب کرنا۔ تو نہ مذکور  
سے عام طور پر حاصل کی جاتی ہے اور کثیر الاستعداد اور  
مشہور ہے چنانچہ مخالف بھی دنیاوی امور میں مثلاً  
تعمیر وارس تبلیغ مذہبیات یہ اور اجرائے اخبارات  
میں انکے ہاں بھی پائی جاتی ہے تو اگر صرف استعداد  
ہر طرح سے شرک ہے تو مخالف خود شرک کر رہے ہیں  
نفس استعداد میں ہمارا انکے درمیان کوئی فرق  
نہیں مگر یہ فرق ضرور ہے کہ وہ فانی جسموں کے استعداد  
کرتے ہیں اور ہم پاک اور غیر فانی اذواح سے استعداد  
کرتے ہیں۔ امداد استعداد سے نفع تو اللہ تعالیٰ کا  
امداد اگر چاہے تو ہم کو اذواح طیبہ نفع دیتے ہیں  
ان کو فانی جسم نفع دیتے ہیں اگر وہ نہ چاہے

وما نفعمهم وان قالوا غن نستمد  
من ابدان الاحياء وانتم تستمدون  
من ارواح الاموات نقول انتم  
كذلك تستمدون من الارواح  
لان المعطى المانع هو الروح في  
جسد كان او خارجا عن الجسد  
انتهى۔ ومن تلك المسائل مسئلة

تسمية بعض الناس اولادهم  
منسويين الى الانبياء والصلحاء  
فهم يحكون بالشرك على من سئى ولدا  
بنى بنش او رسول بنش او غلام بنش  
او غلام الصديق واشباه ذلك  
قالوا معطى الاولاد هو الله تعالى  
لا يجوز لاحد ان يضاف اليه ولد  
الى غيره تعالى والغلام بمعنى العبد  
وكلنا عباد الله لا يجوز اضافة العبد  
الى غيره تعالى قلنا سلمنا ان المعطى  
والمانع هو الله تعالى حقيقة لكن  
اضافة العطاء الى غيره تعالى  
جائز مجازا كما قال جبرئيل عليه السلام  
لمريم العذراء لا هب لك غلاما ذكيا  
وما قال له الله تعالى لك غلاما ذكيا  
فاما جازا ان يعجب جبرئيل عليه السلام غلاما  
لا يجوز ان ينسب العطاء للنبي صلى الله عليه وسلم

تو ہم کو ان سے نفع ہوتا ہے نہ انکو۔ اب اگر وہ یوں  
کہیں کہ ہم تو زندوں کے بدن استمداد کرتے ہیں اور تم  
مردوں کی روحوں استمداد کرتے ہو تو ہم کہتے ہیں کہ  
در اصل تم بھی ارواح سے ہی استمداد کرتے ہو۔ کیونکہ در  
حقیقت فیہ والا پارو کئے والا روح ہی ہے خواہ  
وہ جسم سے خارج ہو یا اس میں داخل ہو۔ انتہی۔ ان  
مسائل میں یہ مسئلہ بھی ہے کہ کچھ لوگ اپنے بچوں کا مسئلہ  
نام انبیاء علیہم السلام یا صلحاء امت کی طرف  
منسوب کر دیتے ہیں مگر مخالف اس شخص پر شرک کا  
فتوہ لگا دیتے ہیں جو اپنے بچوں کا نام نبی بنش،  
رسول بنش یا غلام محمد یا غلام صدیق یا اسی قسم کا  
اور نام رکھے کیونکہ اولاد دینے والا خدا ہی ہے  
اور یہ جائز ہو گا کہ اپنے بچے کا نام غیر اللہ کی طرف منسوب  
ہو اور غلام عید کے معنی میں ہے اور ہم سب عباد  
اللہ ہیں اور عیدیت کی نسبت غیر اللہ کی طرف جائز  
نہیں ہم کہتے ہیں کہ مان لیا کہ معطی اور مانع درحقیقت  
خدا ہی ہے مگر تاہم عطیہ کو غیر اللہ کی طرف منسوب کرنا  
مجازی طور پر جائز ہوتا ہے کیونکہ حضرت جبرئیل نے  
حضرت مریم علیہا السلام کے پاس آ کر یوں کہا تھا  
کہ میں تم کو پارسلر کا بچہ آ یا ہوں اور یوں نہیں  
کہا تھا کہ اسے آ یا ہوں کہ خدا تم کو لڑکا بخشنے کا جو  
پارسلر ہو گا۔ تو جب جبرئیل علیہ السلام لڑکا دے گئے  
ہیں تو کیوں حضور علیہ السلام کی طرف یہ عطیہ منسوب  
کرنا مجازی طور پر جائز نہ ہو گا۔ اگر یہ فرض کیا جا

مجازا فان قيل ذلک کان بامر الله  
 تعالی قلنا سلنا اندکان بامر الله  
 تعالی لکنه فتح لنا باب الجوارر  
 واما الغلام وان کان بمعنی  
 العبد فی اصطلاح الفرس  
 فای قباحة فی تشبیہ الاولاد  
 بعبيد الصلحاء من الانبياء  
 والصالحين والصالحين اما کان  
 لهم عبيد اما كافرا ينسبون  
 عبيد هم ولا نفسهم بقولهم  
 عبيدي واهتي اما قال الله تعالى  
 من عباد كسروا ما تکر فالعبيد  
 والناس جميعا عباد الله حقيقة  
 والعبيد عبيد لما لکهم  
 مجازا کما يتنا کثرة استعمال  
 المجاز في العنوان في اول الكتاب  
 كذلك اولاد الناس عبيد لله  
 حقيقة وعبيد للصلحاء مجازا  
 انتهى۔ وليکن هذا اخر ما  
 اردنا تحريره في هذا المقام  
 اللهم انک تعلم اني ما  
 اردت بهذا التحريرا لاصيائه  
 عقائد المسلمين عن الزیغ والضلال  
 فان کان صوابا فتمتک ولک المنة

کہ قول جبرئیل تو امر الہی تھا اور تم کو کس نے حکم دیا  
 ہے تو جواب میں ہم کہتے ہیں کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ جبکہ  
 قول جبرئیل امر الہی تھا۔ مگر اس نے ہمارے واسطے جو  
 کادروازہ کھول دیا ہے۔ سب رہا نوظہام لڑا کرچ  
 وہ فارسی محاورہ ہیں عید کے معنی میں ہے۔ تاہم اپنے  
 بچوں کو صلحاء کے غلاموں کے ساتھ تشبیہ دینے میں  
 کیا قباحت ہوگی اور صلحاء سے مراد نبی ہیں اور صحابہ  
 اور اُمت محمدیہ کے نیک بندے۔ کیا انکے پاس خود  
 اپنے غلام نہ ہوتے تھے یا انکو اپنی ذات سے منسوب  
 کرتے تھے؟ اور یوں نہ کہتے تھے کہ میرے بندے  
 اور اے میری لڑائی کیا خدا نے انکو ان سے منسوب  
 نہیں کیا کہ تم اپنے بندوں اور اپنی بندیوں کے کمال  
 کرا دیا کرو پس حقیقت میں تمام غلام اور تمام آزاد کو  
 خدا کے بندے ہیں اور غلام اپنے آقاؤں کے مجازی  
 طور پر بندے ہیں۔ چنانچہ ہم نے اس کتاب کے آغاز میں  
 قرآن مجید میں کثرت کیساتھ حقیقت و مجاز کا استعمال  
 ذکر کر دیا ہوا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس لوگوں کو سمجھتے  
 حقیقت میں اللہ کے بندے ہیں اور صلحاء اُمت  
 کے مجازی طور پر بندے ہیں۔ انتہی۔ یہ ہماری تحریر  
 کا آخری مقام ہے جس کا ہم نے ارادہ کیا تھا۔ یا اللہ  
 ہم نے اس تحریر سے اور کوئی ارادہ نہیں کیا سوائے  
 اس کے کہ مسلمانوں کے عقائد کجروی اور مگرابی سے  
 درست ہوں پس اگر یہ تحریر تیری طرف سے ہے تو فی  
 تیرا احسان وفضل ماننا ہوں۔